

کتابخانه آصفیه سرکار عالی حیدر آباد دکن

۲۳۵۲۱

نمبر داخل

تاریخ داخل

امم القرى

نام کتاب

متفرقات

فصل کتاب

۶۳۴

نمبر کتاب در فن مذکور

أم القيوين

للسيد الفراتي



وهو ضبط مفاوضات ومقررات مؤتمر النهضة الإسلامية

المنعقد في مكة المكرمة سنة ١٣١٦

يطلب من المكتبة التجارية الكبرى بأول شارع محمد علي تبصر
لصاحبها : مصطفى محمد

الطبعة المصورة بالانجليزية

١٣٥٠ هجرية — ١٩٣١ ميلادية

أيها الواقف على هذه المذكرات

إعلم أنها سلسلة قياس لا يغنى أولها عن آخرها شيئاً
وأنها حلقات معان مرتبطة مترقية لا يغنى تصفحها عن تتبعها
فإن كنت من أمة الهداية وفيك نشأة حياة ودين وشمة مروءة
فلا تعجل بالنقد حتى تستوفى مطالعتها وتعي الفوائح والخوانم
ثم شأنك ورأيك . أما إذا كنت من أمة التقليد وأسراء
الآوهام بعيدا عن التبصر لا تحب أن تدري من أنت وفي أي
طريق تسير وما حق دينك ونفسك عليك وإلى ماذا تصير
فتأثرت من كشف الحقائق وديب النصائح وشعرت بعار
الانحطاط وثقل الواجبات فلم تطق تتبع المطالعة وتحكيم
العقل والنقل في المقدمات والنتائج فأناشدك الإهمال الذي
ألفناه أن تطرح هذه المذكرات إلى غيرك ليرى فيها رايه ؟

السيد العراقي

مقدمة

بِسْمِ الرَّحْمَنِ الرَّحِيمِ

الحمد لله رب العالمين والصلاة والسلام على سيدنا محمد أفضل المخلوقين وعلى آله وأصحابه أنصار دينه الأولين وعلى أتباعهم في مسالكهم إلى يوم الدين .

أما بعد فأقول وأنا هو الرحالة المتكفي بالسيد الفراتي : انه لما كان عهدنا هذا وهو أوائل القرن الرابع عشر عهداً عم فيه الخلل والضعف كافة المسلمين وكان من سنة الله في خلقه أن جعل لكل شيء سبباً فلا بد لهذا الخلل الطارئ والضعف النازل من أسباب ظاهرة غير سر القدر الخفي عن البشر . فدعت الحمية بعض أفاضل العلماء والسراة والكتاب السياسيين للبحث عن أسباب ذلك والتنقيب عن أفضل الوسائل للنهضة الإسلامية فأخذوا ينشرون آراءهم في ذلك في بعض

الجرائد الإسلامية الهندية والمصرية والسورية والتاتارية وقد اطلعت على كثير من مقالاتهم الغراء في هذا الموضوع الجليل واتبعت أثرهم بنشر ما لاح لي في حل هذا المشكل العظيم .

ثم بدا لي أن أسعى في توسيع هذا المسعى بعقد جمعية من سראة الاسلام في مهد الهداية « أعنى مكة المكرمة » فعقدت العزيمة متوكلاً على الله تعالى على اجراء سياحة مباركة بزيارة أمهات البلاد العربية (١) لاستطلاع الأفكار وتهيئة الاجتماع في موسم أداء فريضة الحج فخرجت من وطني أحد مدن الفرات في أوائل محرم سنة ست عشرة وثلاثمائة وألف وكلى السن تنشد

دراك فمن يدلف لعمرى يدفن	وما نافع نوح متى قيل قدفنى
دراك فان الدين قد زال عزه	وكان عزيزاً قبل ذا غير هين
فكان له أهل يوفون حقه	بهدي وتلقين وحسن تلقن
الى م وأهل العلم أحلاس بيتهم	أما صار فرضاً رأب هذا التوهن
هلبوا إلى بذل التعاون إنه	باهماله إثم على كل مؤمن
هلبوا إلى (أم القرى) وتآمروا	ولا تقنطوا من روع رب مهيمن
فان الذى شادته الاسياف قبلكم	هو اليوم لا يحتاج الا لالسن

(١) لان العرب وحدهم أولياء هذا الامر وهذا الذين كما سيفصل

فأتيت بلدة لأسميها وماأطلت المقام فيها حيث وجدتها كما وصف
أختها أبو الطيب بقوله

ولم أرمثل جيرانى ومثلى لمثلى عند مثلهمو مقام
بأرض ما اشتيت رأيت فيها فليس يفوتها الا كرام
فخرجت منها سالكا الطريق البحرى من اسكندرون معرجاً
على بيروت فدمشق ثم يافا فالقدس ثم جئت اسكندرية فمصر ثم من
السويس يمت الحديدة فصنعاء فعدن ومنها قصدت عمان فالكويت
ومنها رجعت إلى البصرة ومنها الى حائل (١) إلى المدينة على منورها أفضل
الصلاة والسلام على مكة المكرمة فوصلتها فى أوائل ذى القعدة
فوجدت أكثر الذين أجابوا الدعوة ممن كنت اجتمعت بهم من أفاضل
البلاد الكبيرة المذكورة وسراتها قد سبقونى بموافاتها . وما انتصف
الشهر وهو موعد التلاقى الا وقدم الباقون ماعدا الأديب البيروتى
الذى حرمتنا القدر ملاقاته لسبب أنبأنا عنه فعذرناه .

وفى أثناء انتظارنا منتصف الشهر سعت مع بعض الاخوان
الوافدين فى تحرى وتخير اثنى عشر عضواً أيضاً لأجل اضافتهم للجمعية
وهم من مرا كش وتونس والقسطنطينية وبغجة سراى وتقليس

(١) قاعدة اماره نجد أى بلاد ابن الرشيد

وتبريز وكابل وكشغرو قازان وبكين ودهلي وكلكتة وليفربول .
وإذ كنت المباشر لهذه الدعوة بادرت واتخذت لي داراً في حي
متطرف في مكة مناسبة لعقد الاجتماعات بصورة خفية ومع ذلك
استاجرتها باسم بواب داغستاني روسي لتكون مصونة من التعرض
رعاية للاحتياط . وقد انعقد من منتصف الشهر الى سلخه اثنا عشر
اجتماعاً غير اجتماع الوداع جرت فيها مذكرات مهمة صار ضبطها
وتسجيلها بكمال الدقة كما سيعلم من مطالعة هذا السجل المتضمن كيفية
الاجتماعات مع جميع المفاوضات والمقررات غير ما آثرت الجمعية
كتمه كما سيشار اليه

الاجتماع الاول

يوم الاثنين خامس عشر ذى القعدة سنة ١٣١٦

في اليوم المذكور انتظمت الجمعية للمرة الاولى وأعضاؤها اثنان
وعشرون فاضلاً كلهم يحسنون العربية فبعد أن عرفت كلا منهم لباقي
أخوانه وتعارفوا بالوجوه بادرتهم بتوزيع اثنين وعشرين قائمة مهيئات

قبلا مطبوعات بمطبعة (الجلاتين) التي استعرتها من تاجر هندي في مكة لأجل طبع هذه القائمة وأمثالها من أوراق الجمعية محرراً في نسخ القائمة مختصراً تراجم اخوان الجمعية جميعهم ببيان الاسم والنسبة والمذهب والمزية المخصوصة وموضحاً فيها أيضاً مفتاح الرموز التي يحتاج الاخوان لاستعمالها وأعضاء الجمعية هم . (٦٦٣٥٥٨٤٥٢٢ ٥٢٦٤٣٣٢٣٢٧٤٠٤٩١٩٨٦٧٥٦٢٣٢١٤٤٣١٣٨١٥١٢٧٩٨١٢١٧ ٨٤١٣٢٥٩٣٦٥٧٢٧٨٣) وأعني بذلك ، السيد الفراتي ، والفاضل الشامي ، البليغ القدسي ، الكامل الاسكندري ، العلامة المصري ، المحدث اليمني ، الحافظ البصري ، العالم النجدي ، المحقق المدني ، الأستاذ المكي ، الحكيم التونسي ، المرشد الفاسي ، السعيد الانكليزي ، المولى الرومي ، الرياضي الكردي ، المجتهد التبريزي ، العارف التاتاري ، الخطيب القازاني ، المدقق التركي ، الفقيه الافغاني ، صاحب الهندي ، الشيخ السندي ، الامام الصيني .

ثم بادرت الاخوان جاهراً بكلمة شعار الاخوة التي يعرفونها مني من قبل وهي (لا نعبد الا الله) مسترعياً سمعهم وخاطبتهم بقولي من كان منكم يعاهد الله تعالى على الجهاد في اعلاء كلمة الله والامانة لـ اخوان التوحيد أعضاء هذه الجمعية المباركة فليجهر بقوله (على عهد الله بالجهاد

والأمانة) ومن كان لا يطبق العهد فليعتزلنا وماجال نظرى فيهم إلا
وسارع الذى عن يمينى الى عقد العهد ثم الذى يليه ثم وثم الى آخرهم
ثم التمت منهم أن ينتخبوا أحدهم رئيساً يدير الجمعية ومذاكراتها
وآخر كاتباً يضبط المفاوضات ويسجل المقررات فأجابنى العلامة
المصرى أن معرفة الاخوان بعضهم بعضاً جديدة العهد وانك أشملهم
معرفة بهم فأنا أترك الانتخاب لك وما أتم رأيه هذا الا وأجمع الكل
على ذلك فحيثأ أعلنت لهم أنى أتخير للرئاسة الأستاذ المكي وأتخير
نفسى لخدمة الكتابة تفادياً عن اتعاب غيرى فى الخدمة التى يمكننى
القيام بها واستأذنت الأفاضل الاعجام منهم بنوع من التصرف فى
تحرير بعض ألفاظهم فأظهر الجميع الرضاء والتصويب وصرح الأستاذ
بالقبول مع الامتنان من حسن ظنهم به واستولى على الجمعية السكوت
ترقباً لما يقول الرئيس .

أما (الأستاذ الرئيس) فقطب جبينه مستجمعاً فكره ثم استهل
فقال الحمد لله عالم السر والنجوى الذى جمعنا على توحيده ودينه وأمرنا
بالتعاون على البر والتقوى والصلاة والسلام على نبينا محمد القائل (المسلم
للمسلم كالبنيان يشد بعضه بعضاً) وعلى آله وأصحابه الذين جاهدوا
فى الله انتصاراً لدينه لم يشغلهم عن اعزاز الدين شاغل وكان أمرهم شورى

بينهم يسعى بذمتهم أدناهم اللهم إياك نعبد لا نخضع لغيرك وإياك نستعين
لا نتظر نفعاً من سواك ولا نخشى ضراً أهدنا الصراط المستقيم الذى
لا خفيات ولا ثنيات فيه صراط الذين أنعمت عليهم بنعمة الهداية إلى
التوحيد غير المغضوب عليهم بما أشركوا ولا الضالين بعدما اهتدوا
سبحانك ربنا آتنا من لدنك رحمة وهي لنا من أمرنا رشداً .

وبعد فيا أيها السادات الكرام كل منا يعلم سبب اجتماعنا هذا من
سابق مفاوضات أخينا السيد الفراتى الذى أجبنا دعوته لهذه الجمعية
شاكرين سعيه .

ولذلك لا أرى لزوماً للبحث عن السبب كما لا أجد حاجة لتنشيط
همتكم وتأجيج حميتكم لأننا كلنا فى هذا العناء سواء ولكن أذكركم
بمخلاصة تاريخ هذه المسئلة فأقول .

ان مسألة تقهقر الاسلام بنت ألف عام أو أكثر وما حفظ عز
هذا الدين المبين كل هذه القرون المتوالية الامتانة الأساس مع
انحطاط الأمم السائرة عن المسلمين فى كل الشؤون الى أن فاقتنا بعض
الأمم فى العلوم والفنون المنورة للمدارك فربت قوتها فنشرت نفوذها
على أكثر البلاد والعباد من مسلمين وغيرهم ولم يزل المسلمون فى
سباتهم الى أن استولى الشلل على كل أطراف جسم المملكة الاسلامية

وقرب الخطر من القلب أعنى (جزيرة العرب) فتنهت أفكار من
رزقهم الله بصيرة بالعواقب ووقفهم لنيل أجر المجاهدين فهبوا
ينشرون المواعظ والتذكرة والمباحث المندرة فكثرت المنبهون
وتحركت الخواطر لكنها حركة متحيرة الوجه ضائعة القوة فعسى
الله أن يرشد جمعيتنا للتوصل لتوحيد هذه الوجهة وجمع هذه القوة.
وبتدقيق النشريات والمقالات التي جادت بها أقلام الفضلاء في
هذا الموضوع ترى كلها دائرة على أربعة مقاصد ابتدائية فقط

الأول منها بيان الحالة الحاضرة ووصف أعراضها بوجه عام
وصفاً بديعاً يفيد التأثير ويدعو إلى التدبر على أن ذلك لا يلبث
الاعشية أو ضحاها.

والثاني بيان أن سبب الخلل النازل هو الجهل الشامل بيان إجمال
وتلخيص مع أن المقام يقتضى عدم الاحتشام من التفصيل والتشريح
والثالث انذار الأمة بسوء العاقبة المحدقة بها انذاراً هائلاً تطير منه
النفوس مع أن الحال الواقع لا تغنى فيه النذر.

والرابع توجيه اللوم والتبعة على الأمراء والعلماء والكافة
لنقاعدهم عن استعمال قوة الاتفاق على النهضة مع أن الاتفاق وهم
متشاكسون متعذر لا متعسر.

فهذه المقاصد القولية قد استوفت حقها من أنواع ^{ثمانية} ~~ثمانية~~ الأساليب وآن أوان استنساخها وذلك لا يتم اذا لم يشخص المرض أو الأمراض المشتركة تشخيصاً مدققاً سياسياً بالبحث أولاً عن مراكز المرض ثم عن جراثيمه ليتعين بعد ذلك الدواء الشافي الأسهل وجوداً والأضمن نتيجة وبالتنقيب ثانياً عن تدبير أدخله في جسم الأمة بحكمة تصرع العناد والوهم وتتغلب على مقاومة أعضاء الذوق والشم.

ثم أظنكم أيها السادة تستحسنون الاكتسام الذي اختاره أكثر هؤلاء الكتاب الأفاضل لأن لنلك محسنات بل موجبات شتى ينبغي أن تستعملها جمعيتنا أيضاً فلنحرص كلنا على الاكتسام لأن من موجباته التزام كل منا المشرب العمري أعنى القول الصريح في النصيحة للدين بدون رياء ولا استحياء ولا مراعاة ذوق عامة أو عتاة لأن حياة المريض مهلكة وكم الأمر المستفيض سخافة والدين النصيحة ولا حياة في الدين . ومن موجبات الاكتسام أيضاً أن كل ما يخالج الفكر في موضوع مسألتنا معروف عند أكثرين ولكن بصورة مشتتة والناس فيه على أقسام فصنف العلماء اما جناء يهابون الخوض فيه واما مراؤون مداجون يأبون أن يخالف أقوالهم أحوالهم

وباقى الناس يأنفون أن يذعنوا لنصح ناصح صادع غير معصوم
ولذلك كان القول من غير معرفة القائل أرفع للسمع وأقرب للقبول
والقناعة وأدعى للاجماع .

ثم يا أيها الاخوان أظنكم كذلك تستصوبون أن تترك جانبا
اختلاف المذاهب التى نحن متبعوها تقليدا فلا نعرف مأخذ كثير من
أحكامها وأن نعتمد ما نعلم من صريح الكتاب وصحيح السنة وثابت
الاجماع وذلك لكيلا تتفرق فى الآراء وليكون ما نقرره مقبولا عند
جميع أهل القبلة اذ أن مذهب السلف هو الأصل الذى لا يرد ولا
تستكف الأمة أن ترجع اليه وتجتمع عليه فى بعض أمهات المسائل
لأن فى ذلك التساوى بين المذاهب فلا يثقل على أحد نبذ تقليد أحد
الأئمة فى مسألة تخالف المتبادر من نص الكتاب العزيز أو تباين
صريح السنة الثابتة فى مدونات الصدر الأول .

ولا يكبر هذا رأى على البعض منكم فما هو برأى حادث بين
المسلمين بل جميع أهل جزيرة العرب ماعدا أخلاط الحرمين على هذا
الرأى ولا يخفى عليكم أن أهل الجزيرة وهم من سبعة ملايين الى ثمانية
كلهم من المسلمين السلفيين عقيدة وغالبهم الحنابلة أو الزيدية مذهباً
وقد نشأ الدين فيهم وبلغتهم فهم أهل وحملته وحافظوه وحماهه وقلما

خالطوا الأغيار أو وجدت فيهم دواعي الأغراب والتفنن في الدين
لأجل الفخار (١) ولا يعظمن على البعض منكم أيضاً أنه كيف يسوغ
لأحدنا أن يثق بفهمه وتحقيقه مع بعد العهد ويترك تقليد من يعرف
أنه أفضل منه وأجمع علماً وأكثر احاطة واحتياطاً .

ولا أظن أن فينا من ليس في نفسه اشكال عظيم في تحرى من هو
الأعلم من بين الأئمة والعلماء والآخرى بالاعتماد على تحقيقه لوجود
اختلافات واضطرابات مهمة بينهم ما بين نفي وإثبات حتى في كثير
من الأمور التعبدية الفعلية التي مأخذها المشاهدة المتكررة ألف
مرات مثل هل كان النبي عليه الصلاة والسلام ثم جمهور أصحابه عليهم
الرضوان يصلون وتر العشاء بتسليمة أم بتسليمتين وهل كانوا يقتنون
في الوتر أم في الصبح وهل كان المؤمنون يقرؤون أم ينصتون وهل
كانوا يرفعون الأيدي عند تكبيرات الانتقال أم لا يرفعون وهل
يعقدون الأيدي أم يرسلونها فإذا كان الأئمة والعلماء الأقدمون
هذا شأنهم من التباين والتخالف في تحقيق كيفية عبادة فعلية هي عماد
الدين أعني الصلاة التي هي من المشهودات المتكررات وتؤدي بالجموع
والجماهير فكيف يكون شأنهم في الأحكام التي تستند إلى قول أو فعل

(١) سيأتي في أواخر السجل بحث مشبع في مزايا العرب

أوسكوت صدر عن النبي صلى الله عليه وسلم مرة أو مرات فقط ورواها فرد أو أفراد .

فعلى هذا . لا أرى من مانع أن تترك النقول المتخالفة خصوصا منها المتعلق ببعض القليل من الأصول ونجتمع على الرجوع الى مانقهم من النصوص أو ما يتحقق عندنا حسب طاقتنا انه جرى عليه السلف وبذلك تتحد وجهتنا ويتسنى لنا الاتفاق على تقرير مانقره ويقوى الأمل فى قبول الأمة منا ماندعوها اليه .

وانى أسلفكم أيها السادات أنه ينبغى أن لا يهولنا ما ينبسط فى جمعيتنا من تفاقم أسباب الضعف والفتور كيلا نياس من روح الله وأن لا توهم الاصابة فى قول من قال اتنا أمة مية فلا ترجى حياتنا كما لا اصابة فى قول من قال اذا نزل الضعف فى دولة أو أمة لا يرتفع فهذه الرومان واليونان والأمريكان والطيالان واليابان وغيرها كلها أم أمثالنا استرجعت نشأتها بعد تمام الضعف وفقد كل اللوازم الأدبية للحياة السياسية بل ليس بيننا ولا سيما عرب الجزيرة منا وبين أعظم الأمم الحية المعاصرة فرق سوى فى العلم والأخلاق العالية على أن مدة حضانة العلم عشرون عاما فقط ومدة حضانة الأخلاق أربعون سنة .

فعلينا أن تثق بعناية الله الذى لا يعبد سواه وبهذا الدين المبين الذى نشر لواء عزه على العالمين ولم يزل بالنظر لوضعه الالهى دينا حنيفا متيناً محكماً مكيناً لا يفضلُه ولا يقاربه دين من الأديان فى الحكمة والنظام ورسوخ البنيان .

ثم أيقنوا أيها الاخوان أن الأمر ميسور وأن ظواهر الأسباب ودلائل الأقدار مبشرة أن الزمان قد استدار ونشأ فى الاسلام أنجباب أحرار وحكماء أبرار يعد واحدٌهم بألف وجمعهم بألف ألف فقوة جمعية منتظمة من هؤلاء النبلاء كافية لأن تخرق طبل حزب الشيطان وتسترعى سمع الأمة مهما كانت فى رقاد عميق وتقودها الى النشاط وان كانت فى فتور مستحکم عتيق على أن محض انعقاد جمعيتنا هذه لمن أعظم تلك المبشرات خصوصاً اذا وفقها الله تعالى بعنايته لتأسيس جمعية قانونية منتظمة لأن الجمعيات المنتظمة يتسنى لها الثبات على مشروعها عمراً طويلاً يفي بما لا يفي به عمر الواحد الفرد وتأتى بأعمالها كلها بعزائم صادقة لا يفسدها التردد وهذا هو سر ما ورد فى الأثر من أن يد الله مع الجماعة وهذا هو سر كون الجمعيات تقوم بالعظائم وتأتى بالعجائب وهذا هو سر نشأة الأمم الغريبة وهذا هو سر النجاح فى كل الأعمال المهمة لأن سنة الله فى خلقه أن كل أمر كلياً

كان أوجزئيا لا يحصل الا بقوة وزمان متناسبين مع أهميته وأن كل أمر يحصل بقوة قليلة في زمان طويل يكون أحكم وأرسخ وأطول عمرا مما اذا حصل بمزيد قوة في زمان قصير وكلنا يعلم أن مسائلتنا أعظم من أن يفتي بها عمر انسان لا ينقطع أو مسلك سلطان لا يطرد أو قوة عصبية حضرية حمقاء تفور سريعا وتغور سريعا .

واذا تفكرنا أن مبدأ أعظم الاعداد اثنان فذلك مبدأ الجمعيات شخصان ثم تتزايد حتى تكمل وتتقلب أشكالا حتى ترسخ فعلى هذا لا يبعد أن يتم لنا انعقاد جمعية منتظمة تتعقد الآمال بناصيتها . ولا ينبغي الاسترسال مع الوهم الى أن الجمعيات معرضة في شرقنا لتيار السياسة فلا تعيش طويلا ولا سيما اذا كانت فقيرة ولم تكن كغالب (الأكاديميات) أى المجامع العلمية تحت حماية رسمية بل الأليق بالحكمة والحزم الاقدام والثبات وتوقع الخير الى أن يتم المطلوب . هذا وإن شرقنا مشرق العظام والزمان أبو العجائب وما على الله بعزیز أن يتم لنا انتظام جمعية يكون لها صوت جهورى اذا نادى مؤذنها حتى على الفلاح فى رأس الرجاء يبلغ أقصى الصين صدها

ومن المأمول أن تكون الحكومات الاسلامية راضية بهذه الجمعية حاميتها ولو بعد حين لأن وظيفتها الاساسية أن تنهض بالامة من

وهذه الجهالة وترقى بها في معارج المعارف متباعدة عن كل صبغة سياسية وسنعود لبحث الجمعية فيما بعد.

ولنبداً الآن بتشخيص داء الفتور المستولى على الأمة تشخيصاً سياسياً مدققاً فأرجوكم أيها السادة أدبائنا كل منكم فكره الثاقب فيما هو سبب الفتور ليبين رأيه وما يفتح عليه به في اجتماعاتنا التي نواليها كل يوم ماعدا يومى الثلاثاء والجمعة من كل أسبوع طلوع الشمس بساعة إلى قبيل الظهر أعني إلى ما بعد مثل هذا الوقت بساعة فنفتح كل اجتماع بقراءة ضبط المذكرات التي جرت في الاجتماع السابق ثم نشرع بالمفاوضات .

وانى أختتم اجتماعنا اليوم ببرنامجه مسائل الاساسية التي تدور عليها مذكرات جمعيتنا وينبغي لنا أن يفكر فيها ويدرسها وهي عشر مسائل

- (١) موضع الداء
- (٢) أعراض الداء
- (٣) جراثيم الداء
- (٤) ماهو الداء
- (٥) ماهى وسائل استعمال الداء
- (٦) ماهى الاسلامية

(٧) كيف يكون الدين بالاسلامية

(٨) ماهو الشرك الحقى

(٩) كيف تقاوم البدع

(١٠) قانون لتأسيس جمعية تعليمية

ولما انتهى خطاب الأستاذ الرئيس وانتهت الجلسة قال السيد
الفراى : إنى أرى أن يقيد كل منا هذه المسائل العشر فى جانب من
ورقة التراجع ليكون القيد تذكرة له نحف أربعة منهم نحو المكتبة
وأخذ كل قلباً وقيد فهرست المسائل ثم توالى الباقون على ذلك وعند
ما فرغوا من التحرير خاطبهم السيد الفرائى بقوله . إنى أغتم تشريفكم
الأول لمحلى وسيلة لضيافتكم وقد أعددت ما يتسهل اعداده لغريب مثلى
فى مثل هذه البلدة المباركة ثم خرج بهم إلى محل المائدة وكان حديثهم
على الطعام استقصاء أخبار مهتدى ليفربول من السعيد الانكليزى
وبعد أن طعموا عرض عليهم الشاى والقهوة والشراب المثلوج فكل
اختار ما ألف وأحب ثم انصرفوا أزواجاً وفرادى مجيبين دعوة
خير الدعاة اذ كان قد دنا وقت الصلاة .

الاجتماع الثانى

يوم الأربعاء سابع عشر ذى القعدة سنة ١٣١٦

فى صباح اليوم المذكور انعقد الاجتماع وبعد قراءة ضبط الجلسة الأولى افتتح الكلام الأستاذ الرئيس فقال إنا نجد الباحثين فى الحالة النازلة بالمسلمين يشبهونها بالمرض فيطلقون عليها اسم الداء مجرداً أومع وصفه بالدفين أو المزمّن أو العضال ولعل مأخذ ذلك ماورد فى الاثر وألفته الاسماع من تشبيه المسلمين بالجسد إذا اشتكى منه عضو تداعى له سائرته بالسهر والحمى . ويلوح لى أن إطلاق الفتور . العام أليق بأن يكون عنواناً لهذا البحث لتعلق الحالة النازلة بالأدييات أكثر منها بالماديات ولأن آخر ما فيها ضعف الحس فيناسبه التعبير عنه بالفتور . كما أن هذا الفتور فى الحقيقة شامل لكافة أعضاء الجسم الاسلامى فيناسب أن يوصف بالعام وربما يتوقف الفكر فى الوهلة الأولى عند الحكم بأن الفتور عام يشمل كافة المسلمين ولكن بعد التدقيق والاستقراء نجده شاملاً للجميع فى مشارق الأرض ومغاربها لا يسلم منه إلا أفراد شاذة .

فيأيتها السادة ما هو سبب ملازمة هذا الفتور منذ قرون للمسلمين

من أى قوم كانوا وأينما وجدوا وكيفما كانت شؤونهم الدينية أو السياسية أو الافرادية أو المعاشية حتى اتنا لانكاد نجد اقليمين متجاورين أو ناحيتين فى اقليم أو قريتين فى ناحية أو بيتين فى قرية أهل أحدهما مسلمون والآخر غير مسلمين الا ونجد المسلمين أقل من جيرانهم نشاطاً وانتظاماً فى جميع شؤونهم الحيوية الذاتية والعمومية وكذلك نجدهم أقل اتقاناً من نظرائهم فى كل فن وصنعة مع أننا نرى أكثر المسلمين فى الحواضر وجميعهم فى البوادرى محافظين على تميزهم عن غيرهم من جيرانهم ومخالطهم فى أمهات المزايا الأخلاقية مثل الأمانة والشجاعة والسخاء .

فما هو والحالة هذه سبب تعمم هذا الفتور وملازمته لجامعة هذا الدين كملازمة العلة للمعلول بحيث أينما وجدت الاسلامية وجد هذا الداء حتى توهم كثير من الحكماء أن الاسلام والنظام لا يجتمعان هذا هو المشكل العظيم الذى يجب على جمعيتنا البحث فيه أولاً بحث تدقيق واستقراء عسى أن نهتدى الى جرثومة الداء عن يقين فنسعى فى مقاومتها حتى إذا ارتفعت العلة برىء العليل ان شاء الله تعالى

قال الفاضل الشامى : انى أوافق الاستاذ الرئيس على تعريفه وتوصيفه الحالة النازلة بالفتور كما انى لا أعلم ما يعارض كون هذا الفتور عاماً محيطاً بجميع المسلمين .

قال صاحب الهندي : انى وان كنت أقل الاخوان فضيلة
ولكننى جوال وقد خبرت البلاد وأحوال العباد ولا شك عندى فى
أن هذا الفتور عام وان كان لا يظهر فى بعض المواضع التى ليس فيها
غير المسلمين كأواسط جزيرة العرب وبعض جهات إفريقيا ولا يظهر
أيضا فى بعض مواقع أخرى مجاورو المسلمين فيها ومخالطوهم من
أهل النحل الوثنية الغربية الوضع المتناهية فى الشدة كبقايا الصابئة
حول دجلة الذين يضيعون كثيرا من أوقاتهم منغمسين فى الماء تعبدا
وكالكونغو من الزنوج وكالبوذية من الهنود المعتقدين أن كل
مصائبهم حتى الموت الطبيعى من تأثيرات أعمال السحرة عندهم فان
أمثال هؤلاء أكثر فتورا من المسلمين على أن ذلك لا يرفع صفة
الفتور وعموميته عن المسلمين .

فقال الأستاذ الرئيس : ان صاحب الهندي مصيب فى تفصيله
وتحريره ولذلك رجعت عن قولى بأن المسلمين أحط من غيرهم مطلقا
الى الحكم بأنهم أحط من غيرهم ما عدا أهل النحل المتشددة فى الدين
قال الحافظ البصرى : يلوح لى أنه يلزم استثناء الدهريين والطبيين
وأمثالهم مما لا دين لهم لأنهم لا بد أن يكونوا على غير نظام ولا ناموس
فى أخلاقهم معذيين منغصين فى حياتهم منحطين عن أهل الأديان كما
يعترف بذلك الطبيعيون فيقولون عن أنفسهم أنهم أشقى الناس فى
الحياة الدنيا .

فاجابه (الصاحب الهندي) انى كنت أيضا أظن أنه يوجد فى البشر أفراد ممن لا دين لهم وان من كانوا كذلك لاخلاق لهم ثم خبرتنى الطويلة قد برهنت لى ان الدين بمعناه العام وهو ادراك النفس وجود قوة غالبة تتصرف فى الكائنات والخضوع لهذه القوة على وجه يقوم فى الفكر هو أمر فطرى فى البشر وان قولهم فلان دهرى أو طبعى هو صفة لمن يتوهم أن تلك القوة هى الدهر أو الطبيعة فيدين لما يتوهم . بناء على ذلك ثبت عندى ما يقرره الاخلاقيون من أنه لا يصح وصف صنف من الناس بـ لا دين لهم مطلقاً بل كل إنسان يدين بدين إما صحيح أو فاسد عن أصل صحيح وإما باطل أو فاسد عن أصل باطل والفاسد أن يكون فسادهما إما بنقصان أو بزيادة أو بتخليط وهذه أقسام ثمانية .

فاندين الصحيح كافل بالنظام والنجاح فى الحال والسعادة والفلاح فى المآل والباطل والفساد بنقصان قد يكون أصحابها على نظام ونجاح فى الحياة على مراتب مختلفة وأما الفاسدان بزيادة أو بتخليط فهلكة محضة ثم أقول ربما كان تقريرى هذا خرياً فى بابه فالتمس أن لا يقبل ولا يرد إلا بعد التدقيق والتطبيق لأنه أصل مهم لمسألة الفتور العام المستولى على المسلمين .

(قال الرئيس الأستاذ) إنى أجلكم أيها السادة الأفاضل عن لزوم

تعريفكم آداب البحث والمناظرة غير اني أنه فكركم لأمر لا بد هو قائم
في نفوسكم جميعاً أو تحبون أن يصرح به ألا وهو عدم الاصرار على
الرأى الذاتى وعدم الاتصاره واعتبار أن ما يقوله ويديه كل منا ان
هو إلا خاطر سنجله فربما كان صواباً أو خطأ وربما كان مغايراً لما
هو نفسه عليه اعتقاداً أو عملاً وهو إنما يورده في الظاهر معتمداً عليه
وفي الحقيقة مستشكلاً أو مستتبناً أو مستطلعاً رأى الغير بناء على ذلك
فما أحد منا ملزم برأى يديه ولا هو بملوم عليه وله أن يعدل أو يرجع
عنه الى ضده لأننا إنما نحن باحثون لا متناظرون فاذا أعجبنا رأى المتكلم
منا أثناء خطابه إعجاباً قوياً فلا بأس أن نجهر بلفظ (مرحى) (١)
تأييداً لاصابة حكمه واشعاراً باستحسانه وعلى هذا النسق فلنمض
في بحثنا فيما هي أسباب الفتور العام .

قال (الفاضل الشامى) انى أرى أن منشأ هذا الفتور هو بعض
القواعد الاعتقادية والأخلاقية مثل العقيدة الجبرية التى من بعد كل
تعديل فيها جعلت الأمة جبرية باطناً قدرية ظاهراً (مرحى) ومثل
الحث على الزهد فى الدنيا والقناعة باليسير والكفاف من الرزق
وإماتة المطالب النفسية كحب المجد والرياسة والتباعد عن الزينة
والمفاخر والأقدام على عظام الأمور وكالتريغيب فى أن يعيش المسلم

(١) مرحى كلمة تعجب تقولها العرب عند اصابة الرامى

كسيت قبل أن يموت وكفى بهذه الأصول مفترات مخدرات
مبطلات معطلات لا يرتضيها عقل ولم يأت بها شرع ولمثلها نفي عمر
ابن الخطاب رضى الله عنه أباً ذر الغفارى الربذة .

فاجابه (البليغ القدسي) ان هذه الأصول الجبرية والتزهدية
المتزجة بعقائد الأمة وما هم أشد منها تعطيلاً للأخذ بالأسباب
ولنشأة الحياة موجودة في هذه الآيات لتعدل من جهة شره الطبيعة
البشرية في طلب الغايات وسدسها الى التوسط في الأمور ولتكون
من جهة أخرى تسلية للآثار وتنفيساً عن المقهورين البائسين
وتوسلاً لحصول التساوى بين غنياء والفقراء في مظاهر النعيم .

ألا يرى إجماع كل الآداب في اعتقاد القدر خيره وشره من الله
تعالى أو خيره منه وشره
س أو من الشيطان ومع ذلك ليس
في البشر من ينسب أمراً الى
العجز عن نيل الخير أو دور
المسلمين جهل أسباب المس
الى القدر والزهد تمويهاً لا . . .
من أعظم القربات في النج
ينقرض الناس كافة بعد ج
لا يتلبس بها الا البعض النزر . . .
س أو من الشيطان ومع ذلك ليس
لا عند الجهل بسببه سترأ لجهله أو عند
سترأ لعجزه وحيث غلب أخيراً على
كونية والعجز عن كل عمل انتجأوا
وهذا التبتل والخروج عن المال
فهل كان قصد شارع الرهبانية أن
عد أم كان قصده أن يشرعها على أن
لا يعقل في هذا المقام الا التعميم

وينتج من ذلك انه لا يصح اعتبار هذه الأصول الجبرية والتزهدية
 سبباً للفتور بل هي سبب لاعتدال النشاط وسيره سير انتظام ورسوخ
 وفي النظر الى المشاق والعظائم التي اقتحمها الصحابة والخلفاء الراشدون
 رضى الله عنهم لنيل الغنى والرياسة والفخار فضلاً عن الثواب كفاية
 برهان مع أن الأمة اذ ذاك كانت زاهدة فعلاً لا كالزهد الذي ندعيه
 الآن كذباً ورياء (مرحى)

اذا تتبعنا كل ما ورد في الاسلام حاثاً على الزهد تجده موجهاً الى
 الترغيب بالاثرة العامة أى بتحويل المسلم ثمرة سعيه للنفعة العمومية
 دون خصوص نفسه حتى أن كل ما ورد في الحث على الجهاد في سبيل الله
 مراد وبه سعى المؤمن بكل الوسائل حتى يبذل حياته لا عزاز كلمة الله
 واقامة دينه لا في خصوصية محاربة الكفار كما تتوهم العامة كما أن المراد
 من محاربة الكفار هي من جهة اعزاز الجامعة الاسلامية ومن أخرى
 خدمة الجامعة الانسانية من حيث الجاء الكفار الى مشاركة المسلمين
 في سعادة الدارين لأن للأمم المتقدمة علماً ولأية طبيعية على الأمم
 المنحطة فيجب عليها انسانية أن تهديها الى الخير ولو كرهاً باسم الدين
 أو السياسة .

ثم قال : أما عندى فيخيل الى أن سبب الفتور هو تحول نوع السياسة
 الاسلامية حيث كانت نياية اشتراكية أى (ديمقراطية) تماماً

فصارت بعد الراشدين بسبب تمادى المحاربات الداخلية ملكية مقيدة بقواعد الشرع الاساسية ثم صارت أشبه بالمطلقة . وقد نشأ هذا التحول من أن قواعد الشرع كانت في الأول غير مدونة ولا محررة بسبب اشتغال الصحابة المؤسسين رضى الله عنهم بالفتوحات وتفرقهم في البلاد فظهر في أمر ضبطها خلافات ومباينات بين العلماء وتحكمت فيها آراء الدخلاء فرجحوا الأخذ بما يلائم بقايا نزعاتهم الوثنية (١) فأتخذ العمال السياسيون ولا سيما المتطرفون منهم هذا التخالف في الأحكام وسائل للانقسام والاستقلال السياسى فنشأ عن ذلك ان تفرقت المملكة الاسلامية الى طوائف متباينة مذهباً متعادية سياسة متكافئة على الدوام وهكذا خرج الدين من حضانة أهله وتفرقت كلبة الأمة فطمع بها أعداؤها وصارت معرضة للمحاربات الداخلية والخارجية معاً لا تصادف سوى فترات قليلة تترقى فيها في العلوم والحضارة على حسبها . وقد أثر استمرار الأمة في هذه الحروب ان صارت باعتبارها أكثرية أمة جنديّة صنعة وأخلاقاً بعيدة عن الفنون والصنائع والكسب بالوجوه الطبيعية . ثم بسبب فقدان القواد والمعدات لم يبق مجال للحروب الراجحة فاقترصت الأمة على

(١) وليتهم لم يدخلوا فيه فلم يدينسوه ولم يتغلبوا على أهله حتى في أهم

المدافعات خصوصاً منذ قرنين الى الآن أى منذ صارت الجندية عند غيرهم صنعة علمية مفقودة عندنا فصرنا نستعمل بأسنا يبتنا فتعيش بالتغالب والتحايل لا بالتعاون والتبادل وهذا شأن يمت الاتباء والنشاط ويولد الخمول والفتور (مرحى)

ابتدر (الحكيم التونسي) وأجابه أن غيرنا من الأقوام جرمانيا مثلاً وجدوا فى حكومات مطلقة كلياً وفى اختلافات مذهبية وفى انقسامات الى طوائف سياسية وفى حروب مستمرة ولم يشملهم الفتور بوجه عام فلا بد للفتور فى المسلمين من سبب آخر .

ثم قال وفيما أتصور أن بلامنا من تأصل الجهل فى غالب أمرائنا المترفين الاخسرين أعمالاً الذين ضلوا وأضلونا سواء السبيل وهم يحسبون أنهم يحسنون صنعا حتى بلغ جهل هؤلاء منزلة أخط من جهل العجاوات التى لها طبائع ونواميس فمنها التى تحمى زمارها وتمنع عن حدودها وتدفع عما استحفظت عليه وهؤلاء ليس لهم طبائع ونواميس يخربون بيوتهم بأيديهم وهم لا يشعرون . ومنهم البعض ضالون على علم وهم الذين يشكون ويكون حتى يظن أنهم مغلوبون على أمرهم ويتشدقون بالاصلاح السياسى مع أنهم وايم الحق يقولون بأفواههم ما ليس فى قلوبهم يظهرون الرغبة فى الاصلاح ويطنون الاصرار والعناد على ما هم عليه من افساد دينهم ودنياهم

وهدم مباني مجدهم واذلال أنفسهم والمسلمين وهذا داء عياء لا يرجى منه الشفاء لأنه داء الغرور لا يقر صاحبه لفاضل بفضيلة ولا يجارى حازما في مضمار وقد سرى من الأمراء الى العلماء الى الكافة

أجاب (المولى الرومى) ان تحميل التبعة على الأمراء فقط غير شديد خصوصاً لأن أمراؤنا ان هم الا لقيف منا فهم أمثالنا من كل وجه وقد قيل كما تكونوا يول عليكم فلولم نكن نحن مرضى لم يكن أمراؤنا مدنفين .

وعندى أن البلية فقدنا الحرية وما أدرانا ما الحرية هي ما حرمانا معناه حتى نسيناه وحرم علينا لفظه حتى استوحشناه (١) وقد عرف الحرية من عرفها بأن يكون الانسان مختاراً في قوله وفعله لا يعترضه مانع ظالم ومن فروع الحرية تساوى الحقوق ومحاسبة الحكام باعتبار أنهم وكلاء وعدم الرهبة في المطالبة وبذل النصيحة . ومنها حرية التعليم وحرية الخطابة والمطبوعات وحرية المباحثات العلمية ومنها العدالة بأسرها حتى لا يخشى انسان من ظالم أو غاصب أو غدار مغتال ومنها الأمن على الدين والأرواح والأمن على الشرف والأعراض

(١) ان المولى الرومى هو من أهل القسطنطينية الذين حرم عليهم سياسة التلغظ بكلمات حرية وجمعية ووطن ومراد ورشاد وخلافة وخلع ومبعوث ومعتوه ومحتل الى نحو ذلك من الألفاظ التى تمس سياسة الوهم

والامن على العلم واستثماره فالحرية هي روح الدين وينسب الى محسان
ابن ثابت الشاعر الصحابي رضى الله عنه قوله

وما الدين الا أن تقام شرائع وتؤمن سبل ينشأ وهضاب

فلي نظر كيف حصر هذا الصحابي الدين في اقامة الشرع والامن هذا
ولا شك أن الحرية أعز شئ على الانسان بعد حياته وأن يفقدانها تفقد
الآمال وتبطل الأعمال وتموت النفوس وتتعطل الشرائع وتختل القوانين
وقد كان فينار اعى الخرفان حرا لا يعرف للملك شئنا نايخاطب أمير المؤمنين
ياعمر وياعثمان فصرنا ربما نقتل الطفل في حجر أمه ونلزمها السكوت
فتسكت ولا تجسر أن تزعج سمعنا ببيكاها عليه .

وكان الجندي الفرد يؤمن جيش العدو فلا يخفر له عهد فصرنا
نمنع الجيش العظيم صلاة الجمعة والعيدين ونستهين دينه لالحاجة غير
الفخفة الباطلة (مرحى)

فلمثل هذا الحال لاغرو أن تسأم الأمة حياتها فيستولى عليها
الفتور وقد كرت القرون وتوالت البطون ونحن على ذلك عاكفون
فتأصل فينا فقد الآمال وترك الأعمال والبعد عن الجد والارتياح
الى الكسل والهزل والانغماس في اللهو تسكيننا لآلام امر النفس
والاخلاذ الى الخمول والتسفل طلبا لراحة الفكر المضغوط عليه
من كل جانب الى أن صرنا تنفر من كل المساديات والجدييات حتى

لا نطبق مظالعة الكتب النافعة ولا الاصغاء الى النصيحة الواضحة
لأن ذلك يذكركنا بمفقودنا العزيز فتألم أرواحنا وتكاد تزهد اذالم
نلجأ الى التناسى بالماليات والخرافات المروحات وهكذا ضعف احساسنا
وماتت غيرتنا وصرنا نعضب ونحقد على من يذكركنا بالواجبات التي
تقتضيها الحياة الطيبة لعجزنا عن القيام بها عجزاً واقعياً لا طبعياً
هذا ونعترف أن فينا بعض أقوام قد ألفوا ألف سنين الاستعباد
والاستبداد والذل والهوان فصار الانحطاط طبعاً لهم تؤلمهم مفارقتة
وهذا هو سبب أن السواد الأعظم من الهنود والمصريين والتونسين
لا سيما بعد أن نالوا رغم أنوفهم الأمن على الأنفس وأموال والحرية
في الآراء والأعمال ولا يرثون ولا يتوجعون لحالة المسلمين
في غير بلادهم بل ينظرون للناقين على أمرائهم المسلمين شذراً وربما
يعتبرون طالبي الإصلاح من المارقين من الدين كأن مجرد كون
الأمير مسلماً يغني عن كل شيء حتى عن العدل وكأن طاعته واجبة
على المسلمين وإن كان يخرب بلادهم ويقتل أولادهم ويقودهم ليسلمهم
لحكومات أجنبية كما جرى ذلك قبلاً معهم والحاصل أن فقدان الحرية
هو سبب الفتور والتقاعس عن كل صعب وميسور

أجاب (المجتهد التبريزي) ان هذا الحال ليس بعام مع أن الفتور
لم يزد ازدياداً عاماً بل هو في ازدياد واستحكام فلا بد لذلك من
سبب آخر

ثم قال ويلوح لي أن انحطاطنا من أنفسنا إذ أننا كنا خير
أمة أخرجت للناس نعبد الله وحده أى نخضع وتتذلل له فقط ونطيع
من أطاعه مادام مطيعا له نأمر بالمعروف ونهى عن المنكر أمرنا
شورى بيننا تتعاون على البر والتقوى ولا تتعاون على الأثم والعدوان
فتر كنا ذلك كله ماصعب منه وماهان . وقد يظن أن أصعب هذه
الامور النهى عن المنكر مع أن ازالة المنكر فى شرعنا تكون بالفعل
فان لم يكن فبالقول فان لم يكن فبالقلب وهذه الدرجة الثالثة هى
الاعراض عن الخائن والفاسق والنفور منه وابطال بغضه فى الله
ومن علام ذلك تجنب مجاملته ومعاملته ولا شك أن ايفاء
هذا الواجب الدينى كاف للردع ولا يتصور العجز عنه قط قال تعالى
(ولولا دفع الله الناس بعضهم ببعض لفسدت الأرض) فهذا هو
سبب استرسال الأمة لعبادة الامراء والاهواء والاهوام ولا طاعة
العصاة اختيارا ولترك التناصح وللركون الى الفساق والاذعان للاستبداد
وللتخاذل فى الخير والشر قال (ولتكن منكم أمة يدعون الى الخير ويأمرون
بالمعروف وينهون عن المنكر وأولئك هم المفلحون) وعنه صلى الله
عليه وسلم (لتأمرن بالمعروف ولتنهرن عن المنكر أو ليستعملن
الله عليكم شراركم فليسومونكم سوء العذاب) الى غير ذلك من
الآيات البينات والاحاديث المنذرات القاضيات بالخذلان على تاركى

الامر بالمعروف والنهي عن المنكر فهذا هو السبب الناشئ عنه الفتور
أجابه (المرشد القاسي) اتنا كنا على عهد السلف الصالح شريعتنا
سمحاً واضحة المسالك معروفة الواجبات والمناهي فكان الامر بالمعروف
والنهي عن المنكر وظيفة لكل مسلم ومسلمة وكنا في بساطة من
العيش متفرغين لذلك ثم شغلنا شأن التوسع فخصصنا لذلك محتسبين
ثم دخل في ديننا أقوام ذوو بأس ونفاق أقاموا الاكتساب مكان
الاحتساب وحصروا اهتمامهم في الجباية وآلتها التي هي الجندية فقط
فبطل الاحتساب وبطل الامر بالمعروف والنهي عن المنكر طبعاً فهذا
يصلح أن يكون سبباً من جملة الاسباب ولكنه لا يكفي وحده
لإيراث ما نحن فيه من الفتور .

على أن انحصار مهمة الامراء الدخلاء في الجباية والجندية أدى بهم
لإهمال الدين كلياً ولولا أن في القرآن آيتين اثنتين لهجر وه ظهريا أحدهما
قوله تعالى (وأطيعوا الله وأطيعوا الرسول وأولى الامر منكم) مع
الغفلة عن المراد بأولى الامر وما تقتضيه صيغة الجمع وما يقتضيه
قيد منكم والثانية قوله تعالى (وجاهدوا في سبيل الله) مع اغفال هل
الجهاد المأمور به ما يستحصل به اعزاز كلمة الله أم ما تؤيد به سلطة
الامراء العاملين على الاطلاق فاهمال الاهتمام بالدين قد جر المسلمين
إلى ما هم عليه حتى خلت قلوبهم من الدين بالكلية ولم يبق له عندهم أثر

الا على رؤس الألسن لا سيما عند بعض الأمراء الأعاجم اللذين
ظواهر أحوالهم وبواطنها تحكم عليهم بانهم لا يتراؤن بالدين الا
بقصد تمكين سلطتهم على البسطاء من الامة كما ان ظواهر عقائدهم
وبواطنها تحكم عليهم بانهم مشركون ولو شركا خفيا من حيث
لا يشعرون

فاذا أضيف الى شركهم هذا ما هم عليه من الظلم والجور يحكم
عليهم الشرع والعقل بان ملوك الاجانب افضل منهم واولى بحكم
المسلمين لانهم اقرب للعدل ولاقامة المصالح العامة وأقدر على اعمار
البلاد وترقية العباد وهذه هي حكمة الله في نزع الملك من أكثرهم
كما يقتضيه مفهوم لا يهلك الله القرى وأهلها مصلحون

وقد افتخر النبي عليه السلام بأنه ولد في زمن كسرى أنوشروان
عابد الكواكب (١) فقال (ولدت في زمن الملك العادل)

وحكى ابن طباطبا في الآداب السلطانية والدول الاسلامية أنه
لما فتح السلطان هلاكو (وهو مجوسى) بغداد سنة ٦٥٦ أمر أن
يستفتى علماءها أيهما أفضل السلطان الكافر العادل أم السلطان
المسلم الجائر فاجتمع العلماء في المستنصرية لذلك فلبسوا وقفوا على

(١) يظن أن اتخاذ الشمس للآل شارة للملك في ايران وكذلك
اتخاذ الهلال والنجم شارة للملك عند الترك هو من بقايا دياناتهم الاولى

الفتيا أحجموا عن الجواب حيث كان رضى الدين على بن طاووس حاضرا و كان مقدما محترما فتناول الفتيا ووضع خطه فيها بتفضيل العادل الكافر على المسلم الجائر فوضع العلماء خطوطهم بعده ثم قال انى أظن أن السبب الأعظم لمحتنا هو انحلال الرابطة الدينية لأن مبنى ديننا على أن الولاء فيه لعامة المسلمين فلا يختص بحفظ الرابطة والسيطرة على الشؤون العمومية رؤساء دين سوى الامام ان وجد والا فالأمر يبقى فوضى بين الجميع واذا صار الأمر فوضى بين الكل فبالطبع تختل الجامعة الدينية وتنحل الرابطة السياسية كما هو الواقع ومن أين لنا حكيم (كبسموك) أو ملزم (كغاريبالدى) يوفق بين أمرائنا أو يلزمهم ويجمع كلمتنا . وقد زاد على ذلك فقدنا الرابطة الجنسية أيضا فان المسلمين فى غير جزيرة العرب ليف اخلاط دلاء وبقايا أقوام شتى لا تجمعهم جامعة غير التوجه الى هذه الكعبة المعظمة ومن المقرر المعروف أنه لولا رؤساء الدين فى سائر الملل وروابطهم المنتظمة المطردة أو من يقوم مقام الرؤساء من الدعاة أو مديرى أو معلمى المدارس الجامعة المتحدة المبادئ لصاعت الأديان وتشعبت أخلاق الأمم ونالهم ما نالنا من أن كل فرد منا أصبح أمة فى ذاته .

أجابه (المحقق المدنى) أن فقد الرابطة الدينية والوحدة الخلقية

لا يكفيان أن يكونا سبياً للفتور العام بل لابد لذلك من سبب أعم وأهم
ثم قال أما أنا فالذى يحول في فكرى أن الطامة من تشويش
الدين والدنيا على العامة بسبب العلماء المدلسين وغلاة المتصوفين
الذين استولوا على الدين فضيعوه وضيعوا أهله . وذلك أن الدين إنما
يعرف بالعلم والعلم يعرف بالعلماء العاملين وأعمال العلماء قيامهم
في الأمة مقام الأنبياء في الهداية إلى خير الدنيا والآخرة . ولا شك
أن لمثل هذا المقام في الأمة شرفاً باذخايتعاضم على نسبة الهمم في تحمل
عنايته والقيام بأعبائه . فبعض ضعيفى العلم وفاقدى العزم تطلعوا
إلى هذه المنزلة التى هى فوق طاقاتهم وحسدوا أهلها المتعاليين عنهم
فتحيلوا للزاحمة والظهور مظهر العلماء العظام بالآغراب فى الدين وسلوك
مسلك الزاهدين ومن العادة أن يلجأ ضعيف العلم إلى التصوف كما
يلجأ فاقد المجد إلى الكبر وكما يلجأ قليل المال إلى زينة اللباس والآثاث
(مرحى)

فصار هؤلاء المتعاليين يدلسون على المسلمين بتأويل القرآن بما لا
يحتمله محكم النظم أنكرىم فيفسرون مثلاً بالبسملة أو الباء منها بسفر
كبير تفسيراً مملواً بلفظ لا معنى له أو بحكم لا برهان عليه . ثم جاؤا
الأمة بوراة أسرار ادعوها وعلوم لدنيات ابتدعوها وتسنى مقامات
اخترعوها ووضع أحكام لفقوها وترتيب قربات زخرفوها وبالامعان

نجدهم قد جاؤا مصداقا لما ورد في الحديث الصحيح (لتبعن سنن من كان قبلكم شبرا بشبر وذراعا بذراع) وفي رواية حذو القنة بالقنة (حتى لو دخلوا جحر ضب تبعتموهم) قلنا يا رسول الله اليهود والنصارى قال هو فن) وذلك أن هؤلاء المدلسين اقتبسوا ما هنا لك كله أو جله عن أصحاب التلويح وتفسيرهم ومن المجامع المسكونية ومقرراتها ومن البابوية ووراثة السر ومظاهر القديسين وعجائبهم والدعاة المبشرين وصبرهم والرهبنة ورؤسائها وحالة الأديرة ونادريتها والرهبنة أى التظاهر بالفقر ورسومها والحمة وتوفيتها ورجال الكهنوت ومراتبهم وتميزهم فى البستهم وشعورهم ومن مراسم الكنائس وزيتها والبيع واحتفالاتها والترنحات وزنها والترنيمات وأصولها واقامة الكنائس على القبور وشد الرجال لزيارتها والاسراج عليها والخضوع لديها وتعليق الآمال بسكانها . وأخذوا التبرك بالآثار كالقدح والحرية والدستار من احترام الذخيرة وقدسية العكاز وكذلك امرار اليد على الصدر عند ذكر بعض الصالحين من إمرارها على الصدر لاشارة التصلب وانتزعوا الحقيقة من السر ووحدة الوجود من الحلول والخلافة من الرسم والسقيام تناول القربان والمولد من الميلاد وحفلة من الأعياد ورفع الاعلام من حمل الصليبان وتعليق ألواح الأسماء المصدرة بالنداء على الجدران من تعليق الصور والتماثيل والاستفاضة

والمراقبة من التوجه بالقلوب انحناء أمام الأصنام ومنع الاستهداء من
نصوص الكتاب والسنة من حظر الكهنة الكاثوليك قراءة الانجيل
على غيرهم وسد اليهود باب الأخذ من التوراة وتمسكهم بالتلويح إلى
غير ذلك مما جاء به المدلسون تقليدا لهؤلاء شبرا شبرا واقتفاء لأثرهم
حجرا حجرا وهكذا إذا تتبعنا البدع الطارئة نجد أكثرها مقتبسة
وقليلها مخترعا .

وقد فعل المدلسون ذلك سحرا لعقول الجاهلاء واختلابا لقلوب
الضعفاء كالنساء وذوى الأهواء والأمراض القلبية أو العصبية من
العامة والأمراء اللينى القياد طبعاً إلى الشرك لأن التعبد رغبة أو رهبة
لما بين أيديهم وتحت أنظارهم أقرب إلى مداركهم من عبادة الله
ليس بجوهر ولا عرض وليس كمثله شيء ولأن التعبد باللهو واللعب
أهون على النفس والطبع من القيام بتكليفات الشرع كما وصف الله
تعالى عبادة مشركى العرب فقال (وما كان صلاتهم عند البيت إلا
مكاء وتصدية) أى صغيراً وتصفيقا وهؤلاء جعلوا عبادة الله تصفيقا
وشيقا وخلاعة ونعيقا (مرحى)

والحاصل أن بذلك وأمثاله نجح المدلسون فيما يقصدون ولا سيما
بدعوى فئة منهم الكرامة على الله والتصرف بالمقادير وباستمالتهم
العامة بالزهد الكاذب والورع الباطل والتكشف الشيطاني وبتزيينهم

لهم رسوما تميل اليها النفوس الضعيفة الخاملة سموها آداب السلوك
ما أنزل بها من سلطان ولا عمل بها صحابي أو تابعي ظاهرها أدب
وباطنها تشريع وشرك و يجذبهم اليه الجاهلين بتصعيب الدين من
طريق العلم والعمل بظاهر الشرع وتهوينه كل التهوين من طريق الاعتقاد
بهم وبأصحاب الفتور وقد تجاسروا على وضع احاديث مكذوبة
أشاعوها في مؤلفاتهم حتى التبس أمرها على كثير من العلماء المخاضين
من المتقدمين والمتأخرين مع أنها لا أصل لها في كتب الحديث
المعتبرة . وجلبوا الناس بالترهيب والترغيب ترغيبا بالاستفادة من
الدخول في الرابطات والعصيات المنعقدة بين أشياءهم وترهيبا بتهديم
معاكسهم أو مسيئ الظن بهم أو باضرارهم في أنفسهم وأولادهم
وأموالهم ضررا يتعجلهم في دنياهم قبل آخرتهم . (مرحى)

وقد قام لهؤلاء المدلسين أسواق في بغداد ومصر والشام وتلسان
قديمما ولكن لا كسوقها في القسطنطينية منذ أربعة قرون الى الآن
حتى صارت فيها هذه الأوهام السحرية والخزعبلات كأنها هي دين
معظم أهلها لا الاسلام وكأنهم لما ورثوا عن الروم الملك حرصوا
على أن يرثوا طبائعهم أيضا حتى التوسع في هذه المصارع السيئة
فاقتبس لهم المدلسون كثيرا مما ينهوا وطبقوه على الدين وان كان الدين
يأباه وزينه لهم الشيطان بأنه من دقائق الدين وآدابه ومن هذه

العواصم سرى ذلك الى الآفاق بالعدوى من الامراء الى العلماء
الأغنياء الى العوام

فهؤلاء المدلسون قد نالوا بسحرهم (١) نفوذاً عظيماً به أفسدوا كثيراً
في الدين وبه جعلوا كثيراً من المدارس تكايل للبطالين الذين يشهدون
لهم زوراً بالكرامات المرهبة وبه حولوا كثيراً من الجوامع بجامع
للطبالين الذين ترتج من دوى طبولهم قلوب المتوهمين وتكفر أعصابهم
فيتلبسهم نوع من الخبل يظنون به حالة من الخشوع . وبه جعلوا زكاة
الامة ووصاياها رزقا لهم وبه جعلوا مداخيل أوقاف الملوك والامراء
عطايا لاتباعهم مما يسمى في البلاد العثمانية (دعا كوطعامية) مريحى
وبذلك ضاق على العلماء الخناق لارزق ولا حرمة وكفى بذلك
مضيقاً للعلم وللدین لأنه قد التبس على العامة علماء الدين الفقراء
الأذلاء من هؤلاء المدلسين الأغنياء الأعزاء فتشوشت عقائدهم وضعف

(١) السحر لغة اخراج الباطل فى صورة الحق بالتمويه والخداع
والسحر الذى فى لسان الشرع هو أيضاً ليس غير ذلك بدليل وصفه تعالى
لعمل سحرة فرعون فى قوله جلّت حكمته (قلبا ألقوا سحروا أعين
الناس واسترهبوهم وجاؤا بسحر عظيم) وقوله (فاذا جالهم وعصيم يخيل
اليه من سحرهم أنها تسعى)

يقينهم فضيع إلا كثرون حدود الله وتجاوزوها وفقدوا قوة قوانين
الله ففسدت أيضا دنياهم واعتراهم هذا الفتور

أجاب (المولى الرومى) أن كل الديانات معرضة بالتصادى لأنواع
من التشويش والفساد ولكن لا تفقد من أهلها حكماء ذوى نشاط
وعزم ينهون الناس ويرفعون الالتباس أو يعوضون قواعد الدين
إذا كان أصلها واهيا^(١) فوهنت بقوانين موضوعة تقوم بنظام دنياهم
ويتحملون فى سبيل ذلك ما يتحملون من المشاق خدمة لأفكارهم
السامية ويفدون ماعز وهان حفظا لشرفهم القائم بشرف قومهم بل
حفظا لمحياتهم وحياة قومهم من أن يصبحوا أمواتا متحركين فى أيدي
أقوام آخرين . ولقد أثبت الحكماء المدققون بعد البحث الطويل
العميق أن المنشأ الاصلى لكل شقاء فى بنى حواء هو أمر واحد لا
ثانى له ألا وهو وجود السلطة القانونية منحلة ولو قليلا لفسادها أو
لغلبة سلطة شخصية أو اشخاصية عليها

فما بال الزمان يرضن علينا برجال ينهون الناس ويرفعون
الالتباس يفتكرون بحزم ويعملون بعزم ولا ينفكون حتى ينالوا
ما يقصدون فينالون حمدا كثيرا ونفرا كبيرا وأجرا عظيما

(١) لا كقواعد الدين الاسلامى

وعندى أن دأبنا الدفين دخول ديننا تحت ولاية العلماء الرسميين
وبعبارة أخرى تحت ولاية الجهال المتعممين
به (السيد الفراتي الاستاذ الرئيس) الى قرب وقت الانصراف
وعندئذ جهر (الاستاذ الرئيس) بشعار (لانعبد الا الله) استلفا
للاخوان وقال لهم ان أخانا المولى الرومى لفارس مغوار نحب منه
ماعودنا من التفصيل والاشباع والآن قد آن وقت الظهر وحان أن
تفرق لنذكر الصلاة وموعدا غدا ان شاء الله تعالى

الاجتماع الثالث

يوم الخميس ثامن عشر ذى القعدة سنة ١٣١٦

فى الوقت المعين وهو بعد طلوع الشمس بساعة ثم تواردا للاخوان
لمحفل الجمعية غير أن الاستاذ الرئيس تأخر نحو نصف ساعة ثم حضر
واعذر بأنه أعاقه عن الحضور أن حضرة الشريف الامير قد طلبه
لزيارته فما وسعه الا الاجابة باكرا وما يظن أن يسترسل بينهما
الحديث فيتأخر عن الميعاد ولكن صادف أن الحديث كان طويلا .
ثم قال (الاستاذ الرئيس) اننا متشوقون لتسام بحث المولى الرومى
وأمر السيد الفراتي كاتب الجمعية فقرأ ضبط مذاكرات الاجتماع

السابق حتى بلغ آخره من عبارة المولى الرومى وهى قوله وعندى
أن دأنا الدفين دخول ديننا تحت ولاية العلماء الرسميين وبعبارة
أخرى تحت ولاية الجهة المتعممين

فحينئذ أقاض (المولى الرومى) فى الكلام فقال وهم المقربون
من الأمراء على أنهم علماء وارتباط القضاء والامضاء بهم فان
هؤلاء المتعممين فى البلاد العثمانية كانوا اتخذوا لأنفسهم قانونا
سموه (طريق العلماء) وجعلوا فيه من الأصول ما أتج منذ قرنين
الى الآن أن يصير العلم منحة رسمية تعطى للجهال حتى للأمينين
بل للأطفال

ويترقى صاحبها فى مراتب العلم والفضل والكمال بمجرد تقادم
السنين أو ترادف العنايةات لاسيما اذا كان من زمرة (زاد كان) أى
الأصلاء فانه يكون طفلا فى المهد وينعت فى منشوره الرسمى من قبل
حضرة السلطان بأنه (أعلم العلماء المحققين) ثم يكون فطيا فيخاطب بأنه
(أفضل الفضلاء المدققين) ثم يصير مراهما فيعطى المولوية ويشهد له
بأنه (أقضى قضاة المسلمين معدن الفضل واليقين رافع أعلام الشريعة
والدين وارث علوم الأنبياء والمرسلين) ثم وثم حتى يصدر فيوصف
(بأعلم العلماء المتبحرين وأفضل الفضلاء المتورعين ينبوع الفضل
واليقين الى آخر ما فى تلك المناشير من الكذب المشين

ولا يظن ظان أن هذا الاطراء من حضرة السلطان للمتعممين هو يقصد أن يقابلوه بالمثل بوصفهم إياه ومخاطبتهم له بنحو (المولى المقدس ذى القدرة صاحب العظمة والجلال المنزه عن النظر والمثال واهب الحياة ظل الله خليفة رسول الله مهيئ الالهامات مصدر الكرامات سلطان السلاطين مالك رقاب العالمين ولى نعمة الثقلين ملجأ أهل الخافقين) الى غير ذلك من مصارع الشرك والكبرياء والمهالك هذا ولا ريب أن التسعين فى المائة من هؤلاء العلماء المتبحرين لا يحسنون قراءة نعوتهم المزورة كما أن الخمسة والتسعين من أولئك المتورعين رافعى أعلام الشريعة والدين يحاربون الله جهارا ويستحقون ما يستحقون من الله وملائكته والمؤمنين ويكفى حجة عليهم بذلك تمييزهم جميعا بلباس عروسى على بكثير الفضة والذهب مما هو حرام بالاجماع ولا يحتمل التأويل وقد اقتبسوا هذا اللباس من كهنة الروم الذين يلبسون القباء والقلنسوات المذهبة عند اقامة شعائرهم وفى احتفالاتهم الرسمية وهذا الخطيب فى بعض جوامع السلاطين يستوى على المنبر ويقول اتقوا الله وعلى رأسه وصدرة ومنكبيه هذا اللباس المنكر (مرحى)

وهؤلاء قضاة القسطنطينية على عهدنا أكثرهم لا يعرضون
حضرة السلطان المعظم نصب خطيب لاقامة الجمعة ولا ينصبون

وصيا على أبله أو محتل العقل أو مسرف فاسد التدبير ولا يعزلون متوليا أو وصيا لخيانة في مال الوقف أو اليتيم ولا يقضون في مسألة خلع زوجة ولا يسمعون بينة تواتر الى غير ذلك من قضايا وأحكام شرعية كثيرة لا يجوز شرعا ولا ادارة اهمالها ولا حجة لهم في ارتكاب اثم تعطيلها غير مجازاة الا وهام ثم ان هؤلاء المتعممين ما كفاهم هذا القانون فالحقوه بقانون آخر سموه قانون (توجيه الجهات) جعلوا فيه التدريس والارشاد والوعظ والخطابة والامامة وسائر الخدم الدينية كالعروض تباع وتشري وتوهب وتورث وما ينحل منها نادرا عن غير وارث يبيعها القضاة لمن يريد ويتكرمون بها على المملقين وبهذا القانون انحصرت الخدم الدينية في الجهلاء والمناققين .

ثم لنا وضع قانون (تشكيل الولايات) لم يرض المتعممون حتى جعلوا فيه قاضى المسلمين وكذلك مفتى المؤمنين في كل بلد عضوين في مجلس الادارة يحكان بأشياء كثيرة مما يصادم الشرع كالربا والضريبة على الجمهور والرسوم العرفية وغيرها مما كان الاليق والانسب بالاسلامية أن يبقى العلماء بعيدين عنه كما أن القسيس بل الشماس لا يحضر مجلسا يعقد فيه زواج أو تفريق مدنيان ولا يشهد في صك دين داخله ربا فضلا عن أن يقضى أو يمضى بصفة رسمية كهنوتية أمثال ذلك من الأعمال التي تصادم دين النصرانية .

ثم لما وضع (قانون العدلية) تهافت المعمون على جعل قاضى المسلمين رئيسا للحكمة النظامية التى تحكم بمالم ينزل الله وبما يتبرأ الدين الحنيف منه من نحو ربا صريح ومن ابطال حدود الله التى صرح بها القرآن كليا أو باستبدالها بعقوبات سياسية أو بتغريمات مالية ومن نحو معاقبة العباد بمجرد الظن والرأى وشهادة الواحد وشهادة الفاسق وشهادة العاهرة المجاهرة مما لا يلائم الشرع قطعا ومن نحو تنفيذ كل حكم عرفى حق أو باطل بدون نظر فيه ومن تحصيل ضرائب وغرامات ومن توقيف الاحكام الشرعية على استيفاء الرسوم من الاخصام وأموال الايتام

ومن أهم دسائس المتعممين أنهم ينفثون فى صدور الامراء لزوم الاستمرار على الاستقلال فى الرأى وان كان مضرا ومعاداة الشورى وان كانت سنة والمحافظة على الحالة الجارية وان كانت سيئة ويلقون عليهم بأن مشاركة الامة فى تدبير شئونها واطلاق حرية الانتقاد لها يخل بنفوذ الامراء ويخالف السياسة الشرعية ويلقونهم حججا واهنة لولا أن أمامها جهل الامة ووراها سطوة الامارة لما تحركت بها شفتان ولا تردد فى ردها إنسان

والامر الامر أن أولئك الامراء يقتبسون من هذه الحجج ما يتسلحون به فى مقابلة من يتعرض على سياستهم من الدول الأجنبية

بقولهم ان قواعد الدين الاسلامي لا تلائم أصول الشورى ولا تقبل النظام والترقيات المدنية وانهم مغلوبون على أمرهم ومضطرون لرعاية دين رعاياهم ومجاراته ميل الفكر العام

ولنرجع لبحث العلماء الرسميين فنقول بهذه القوانين عند العثمانيين وبأشباهها عند أكثر حكومات المسلمين ضل المتعممون وصاروا أضرب على الدين من الشياطين

وبهذه القوانين استأثر الجهلاء الفاسقون بمزايا العلماء العاملين واغتصبوا أرزاقهم من بيت المال ومن أوقف الأسلاف فبالضرورة قلت الرغبات في تحصيل العلوم وثبطت الهمم وصار طالب العلم يضطر للاكتفاء ببلغة منه و يشتغل بالاحتراف للارتزاق وهكذا فسد العلم وقل أهله فاختلت التربية الدينية في الأمة ف وقعت في الفتور وعمت فيها الشرور .

أجاب (الرياضي الكردي) ان هذا الداء خاص ببعض الأمم الإسلامية فلا يصلح سبباً للفتور العام الذي نببحث فيه ونسأل عنه وعندى ان السبب العام هو أن علماءنا كانوا اقتصرواعلى العلوم الدينية وبعض الرياضيات وأهملوا باقي العلوم الرياضية والطبيعية التي كانت اذذاك ليست بذات بال ولا تفيد سوى الجمال والسكال فنقد أهلها من بين المسلمين واندurst كتبها وانقطعت علاقتها فصارت منفورا مزا

على حكم المرء عدو ما جهل ، بل صار المتطلع اليها منهم يفسق ويرى
بالزيغ والزندقة على حين أخذت هذه العلوم تنمو في الغرب وعلى
كر القرون ترفت وظهر لها ثمرات عظيمة في كافة الشئون المادية
والأدبية حتى صارت كالشمس لا حياة لذي حياة الابنورها فاصبح
المسلمون مع شاسع بعدهم عنها محتاجين اليها لمجاراة جيرانهم احتياجا
يعم الجزئيات والكليات من تربية الطفل الى سياسة الممالك ومن
استنبات الأرض الى استمطار السماء ومن عمل الابرة والقوارير
الى عمل المدافع والبوارج ومن استخدام اليد والحمار الى استخدام
البرق والبخار

ولاشك أن المسلمين أصبحوا بعد الاكتشافات الجديدة يستفيدون
من العلوم الطبيعية والحكمية فوائد عظيمة جدا بالنظر الى كشفها
بعض أسرار كتاب الله وبالحكمة المنظوية فيه مما كان مستورا
الى الآن وقد خبط فيه المفسرون خبط عشواء كظهور حياة الجمادات
بماء التبلور^(١) و كازدواج النباتات عامة^(٢) و كقبول الأرض

(١) وجعلنا من الماء كل شيء حي

(٢) سبحانه الذي خلق لآزواج كلها مما تنبت الأرض ومن أنفسهم

(فأخرجنا به أزواجا من نبات شتى) (وأنبتت من كل زوج بهيج)

(من كل الثمرات جعل فيها زوجين)

الاتفاص وانشقاق القمر منها (١) و كانفتاق الأرض من السماء (٢) وكحدوث الجدرى الذى نشأ فى أصحاب الفيل بالمكروب (٣) وكظهور سلسلة خلق الحيوان من تراب وطين وصلصال بقاعدة الترقى التى أثبتتها العلامة دارون (٤) وكظهور صفة الحركة الدائمة من الشخوص والهيوط المستمرين فى الكائنات كلها (٥) وكظهور سر ضبط المقادير فى التركيبات الكيماوية (٦) وكظهور انقسام طبقات الأرض إلى سبعة على الرأى الأصح وكظهور أن السماء فضاء بالاجماع وبذلك تندفع مشكلة قبولها الفتق والرتق وكظهور امتلاء الكون بالاثير وأنه أصل مادة الكائنات (٧) وكالاتجار عن المركوبات البرية البخارية

-
- (١) أفلا يرون أنا نأتى الأرض تنقصها من أطرافها
 (٢) أولم ير الذين كفروا أن السموات والأرض كانتا رتقا ففتقناهما
 (٣) وأرسل عليهم طيرا أبابيل (أى متتابعة مجتمعة) ترميهم بحجارة
 من سجيل (أى من الطين الذى يتماسك على سطح المستنقعات
 (٤) ولقد خلقنا الانسان من سلاله من طين)
 (٥) (وكل فى فلك يسبحون) كل راجع لما ذكر من عند (وآية لهم
 الأرض) لا خاص بالشمس والقمر
 (٦) وكل شئ عنده بمقدار
 (٧) ثم استوى الى السماء وهى دخان

والكهربائية (١) وغير ذلك من الحقائق التي كشفها العلم أخيراً وأعظم بها من براهين قطعية على إعجاز القرآن وتجدد إعجازه ما كر الجديدان بل أضفى المسلمون محتاجين للحكمة العقلية التي كادت تجعل الغربيين أدرى منا حتى في مباني ديننا كأستدلّاهم بالمقايضة على أن نبيّنا عليه أفضل الصلاة والسلام أفضل العالمين عقلاً وأخلاقاً وكأثباتهم بالمقابلة أن ديننا أسمى الديانات حكمه ومزية .

وعندى أنه لو لا هذا القصور ما وقع المسلمون في هذا الفتور والأمل بعناية الله أنهم بعد زمان قصير أو طويل لا بد أن يلتفتوا لهذه العلوم النافعة فيستعيدوا نشاطهم بل يجلبوا إلى دينهم العالم المتمدّن لأن نور المعارف على قدر إبعاده العقلاء عن النصرانية وأمثالها يقربهم من الاسلاميّة لأن الدين المملوء بالخرافات والعقل المتورّ لا يجتمعان في دماغ واحد (مرحى)

ثم أن تبعة هذا التقصير وإن كانت تلحق علماء الأمة المتقدمين إلا أن علماءنا المتأخرين أكثر قصوراً لأنهم في زمان ظهرت فيه فوائد هذه العلوم ولم يحصل فيهم ميل لاقتباسها بل نراهم مقتصرين

(١) وآية لهم أنا حملنا ذريتهم في الفلك المشحون وخلقنا لهم من مثله ما يركبون

على تدريس اللغة والفقه فقط أو بعلاوقشيء من المنطق اتمااما للعقائد
وشيء من الحساب إكالا للفرائض والمواريث قلما يفيد

وكذلك نرى وعاظنا مقتصرين على البحث في النوافل والقربات
المزينة في الدين ورواية الحكايات الاسرائيليات ومثلهم المرشدون
أهل الطرائق مقتصرون على حكايات نواذر الزهاد من صحيح
وموضوع ورواية كرامات الانجباب والنقباء والابدال وعلى ضبط
وزن التمايل وأصول الانشاد ولا تنسى خطباءنا واقتصارهم على تكرار
عبارات في النعت والدعاء للغزاة والمجاهدين وتعداد فضائل العبادات
والحاصل أن تقصيرات العلماء الأقدمين واقتصارات المتأخرين
وتباعد المسلمين الى الآن عن العلوم النافعة الحيوية جعلتهم أحط
بكثير عن الأمم ولا شك أنه اذا تمادى تباعدهم هذا خمسين عاما
أخرى تبعد النسبة بينهم وبين جيرانهم كبعدها ما بين الانسان وباقي
أنواع الحيوان فبناء عليه يكون ناموس الارتقاء هو المسبب لهذا
الفتور كما قال تعالى « قل هل يستوى الذين يعلمون والذين لا يعلمون »
فاجابه (الكامل الاسكندري) ان هذا سبب من الاسباب ولا
يكفى وحده لحل الاشكال لأن فقد العلوم الحكيمية والطبيعية لا يصلح
سببا لفقد الاحساس الملى والأخلاق العالية لأنها توجد في أعراق
الأمم جهالة وانما سبب فتور حياتنا الأدبية هو ياسنا من المباراة

وذلك اتنا كنا علماء راشدين وكان جيراتنا متاخرين عنا فعرفنا
البقاء فمنا واجتهدوا فلحقونا ولبثنا نياما فاجتازوا وسبقونا وتركونا
وراء وطال نومنا فبعد الشوط حتى صار ما بعد وراثنا وراء . فصغرت
نفوسنا وفترت هممتنا وضعف احساسنا فيئسنا من اللحاق والمجاراة
وخرجنا من ميدان المنافسة والمباراة وألستنا تقيض بقولنا سواء
علينا أجزعنا أم صبرنا مالنا من محيص فعدنا إلى ككفف النوم
مستسلمين للقضاء نطلب الفرج بمجرد التمني والدعاء ذاهلين عن أن
الله تعالى جلت حكمته رتب هذه الحياة الدنيا على أسباب ظاهرية
ولم يشأ أن يجعلها كالآخرة عالم أقدار فهذا اليأس هو سبب الفتور
فنسأل الله تعالى اللطف من المقدور

أجابه (العارف التاتاري) ان هذه شكاية حال ولا تفي بالجواب
لأنه ما السبب في هذا النوم غشى المسلمين ولم يزل يغشاهم دون كثير
غيرهم من الأمم التي انتبهت وسارت ولحقها طعن الأحياء وما
المسلمون الا بعدين المنقطبين كأهل الصين^(١) ولاهم بالمتوحشين
العريقين كأهل أمريكا الأصليين

ثم قال : أنا أرى أن عارضنا فقدنا السراة والهداة فلا أمير عام حازم
مطالع ليسوق الأمة طوعا أو كرها الى الرشاد ولا حكيم معترف له

(١) هكذا في الأصل

بالمزية والاخلاص لتتقاد اليه الامراء والناس ولا تربية قويمة المبادئ
ينتج منها رأى عام لا يطرقة تخاذل وانقسام ولا جمعيات منتظمة تسعى
ياخير وتتابع السير ولذلك حل فينا الفتور والى الله ترجع الأمور
أجابه (الفقيه الأفغانى) ان ما وصفتهم أمير وحكيم لا يوجدان
فى الأمم المنحلة الا اتفاقا أما الرأى العام والجمعيات فلا يفقدان
إلا بسبب فقد إحساس وهذا ما تنسأل عنه

وذكر أن الداء العام فيها يراه هو الفقر الأخذ بالزام لأن الفقر
قائد كل شر ورائد كل نحس فنه جهلنا ومنه فساد أخلاقنا بل منه
تشئت آرائنا حتى فى ديننا ومنه فقد إحساسنا ومنه الى كل مانحن فيه
أو نتوقع أننا سنوافيه فذه فطرتنا لانقص فيها عن غيرنا وعددنا
كثير وبلادنا متواصلة وأرضنا مخصبة ومعادتنا غنية وشرعنا قويم
ونفارتنا قديم فلا ينقصنا عن الأمم الحية غير القوة المالية التى أصبحت
لا تحصل إلا بالعلوم والفنون العالية وهذه لا تحصل إلا بالمال
الطائل فوقعنا فى مشكل الدور وعسى أن نهتدى لفكه سيلا وإلا
فيحيق بنا ناموس فناء الضعيف فى القوى وبيننا الجاهل والعالم

ومن أعظم أسباب فقر الأمة أن شريعتنا مبنية على أن فى أموال
الأغنياء حقا معلوما للبائس والمحروم فيؤخذ من الأغنياء ويوزع
على الفقراء وهذه الحكومات الاسلامية قد قلبت الموضوع

فصارت تجبي الأموال من الفقراء والمساكين وتبذلها للأغنياء
وتحاجي بها المسرفين والسفهاء

أجاب (السعيد الانكليزي) ان المسلمين من حيث مجموعهم
أغنياء لا يعوزهم المال اللازم للتدرج في العلوم حتى للسياحات
البحرية والقطبية لان فريضة الزكاة على مالكي النصاب والكفارات
المالية جاعلة لفقراء الامة وبعض المصاريف العمومية نصيبا غير
قليل في مال الاغنياء بحيث اذا عاش المسلمون مسلمين حقيقة آمنوا
الفقر وعاشوا عيشة الاشتراك العمومي المنتظم التي يتمنى ما هو من
نوعها أغلب العالم المتعدن الا فرنجي وهم لم يهتدوا بعد لطريقة نيلها
مع أنه تسعى وراء ذلك منهم جمعيات وعصبيات مكونة من ملايين
باسم (كومون وفنيان ونيهلست وسوسيا ليست) كلها تطلب التساوى
أو التقارب في الحقوق والحالة المعاشية ذلك التساوى والتقارب
المقررين في الاسلامية دينا بوسيلة أنواع الزكاة والكفارات ولكن
تعطيل إيتاء الزكاة وإيفاء الكفارات سبب بعض انفتور المبحوث
فيه كما سبب إهمال الزكاة فقد الثمرات العظيمة من معرفة المسلم
ميزانية ثروته سنويا فيوفق نفقاته على نسبة ثروته ودخله ولا شك أن
الواحد من الاربعين ينبغي أن يذل لاجل هذه الثمرة وحدها

والشريعة الاسلامية هي أول شريعة سافت الناس والحكومات

لاصول البودجة المؤسس عليه فن الاقتصاد المالى الافرادى والسياسى
 ويخيل لى أن سبب هذا الفتور الذى أدخل حتى فى الدين هو فقد
 الاجتماعات والمفاوضات وذلك أن المسلمين فى القرون الاخيرة قد نسوا
 بالكلية حكمة تشريع الجماعة والجمعة وجمعية الحج وترك خطبائهم ووعاظهم
 خوفاً من أهل السياسة التعرض للشئون العامة كما أن علماءهم صاروا يسترون
 جنبهم بجعلهم يتحدث فى الامور العمومية والخوض فيها من الفضول
 والاشتغال بما لا يعنى وأن إتيان ذلك فى الجوامع من اللغو الذى لا يجوز
 وربما اعتبروه من الغيبة أو التجسس أو السعى بالفساد فصرى ذلك
 الى أفراد الأمة وصار كل شخص لا يهتم إلا بخويصة نفسه وحفظ
 حياته فى يومه كأنه خلق أمة واحدة وسيموت غدا جاهلاً أن له حقوقاً
 على الجامعة الاسلامية والجامعة البشرية وان لها عليه مثلها ذاهلاً عن
 أنه مدنى الطبع لا يعيش إلا بالاشتراك ناسياً أو جاهلاً أوامر
 الكتاب والسنة له بذلك (مرحى)

ثم بتوالى القرون والبطون على هذه الحال تأصل فى الأمة فقد
 الاحساس الى درجة أنه لو خربت هذه الكعبة والعباد بالله تعالى
 لما تقطبت الحياة أكثر من لحظة ولا أقول لما زاد تلاطم الناس على
 سبعة أيام كما ورد فى الاثر لأن المراد بأولئك الناس أهل خزينة
 العرب اذ ذاك .

واذا دققنا النظر في حالة الأمم الحية المعاصرة وهي ليس عندها ما عندنا من الوسائل الشريفة للاجتماعات والمفاوضات نجدهم قد احتالوا للاجتماعات ولاستراء السمع والاستلفات بوسائل شتى .

(١) منها تخصيصهم يوما في الاسبوع للبطالة والتفرغ من الاشغال الخاصة لتحصل بين الناس الاجتماعات وتنعقد الندوات فيتباحثون ويتناجون

(٢) ومنها تخصيصهم أياما يتفرغون فيها لتذاكر مهبات الاعمال لاعاظم رجالهم الماضين تشويقا للتمثل بهم .

(٣) ومنها اعدادهم في مدنهم ساحات ومتديبات تسبيلا للاجتماع والمذكرات والقاء الخطب وابداء التظاهرات

(٤) ومنها إيجادهم المنتزهات الزاهية العمومية واجراء الاحتفالات الرسمية والمهرجانات بقصد السوق للاجتماعات .

(٥) ومنها إيجادهم محلات التشخيص المعروف (بالكوميديا) و (التياترو) بقصد اراءة العبر واستراء السمع للحكم والوقائع ولو ضمن أنواع من الخلاعة التي اتخذت شباكا لمقاصد الجمع والاسماع ويعتبرون أن تفعلها أكبر من ضرر الخلاعة

(٦) ومنها اعتناؤهم غاية الاعتناء بتعميم معرفة تواريتهم المالية المفصلة المدججة بالعلل والاسباب تمكينا لحب الجنسية

(٧) ومنها حرصهم على حفظ العاديات المنبهة وادخار الآثار

القديمة المنوثة واقتناء التفائس المشعرة بالمفاخر

(٨) ومنها إقامتهم النصب المفكرة بما نصبت له من مهابات

الوقائع القديمة .

(٩) ومنها نشرهم في الجرائد اليومية كل الوقائع والمطالعات الفكرية

(١٠) ومنها بثهم في الاغانى والنشائد الحكم والحماسات الى غير

ذلك من الوسائل التى تنشئ في القوم نشأة حياة اجتماعية

وتولد في الرؤس حمية وحماسة وفي النفوس سموا ونشاطا .

أما المسلمون فانهم كما سبق بيانه أهملوا استعمال تلك الوسائل

الشريفة المؤسسة عندهم للشورى والمفاوضات والتناصح والتداعى

أعنى بذلك الجماعة والجمعة وجمعية الحج حتى كأن الشارع لم يقصد

منها أداء الفريضة فقط بصورة تعبدية بسيطة والحال حكمة الشارع

أبلغ من ذلك وعندى أن هذا أعظم أسباب الفتور (مرحى)

فاجابه (الامام الصينى) ان هذا أشبه بالعوارض منه بالأسباب

فهو أليق بان يكون دواء للداء ونحن مهتمون ابتداء بمعرفة سبب الفتور

ثم قال انى أرى أن السبب الاكبر للفتور هو تكبر الامراء

وميلهم للعلساء المتملقين المنافقين الذين يتصاغرون لديهم ويتذللون

لهم ويحرفون أحكام الدين ليوفقوها على أهوائهم فماذا يرجى من

علماء يشترون بدينهم دنياهم ويقبلون يد الأمير لتقبل العامة أيديهم
ويحقرون أنفسهم للعطاء ليتعاضموا على ألوف من الضعفاء أكبر
همم التحاسد والتباغض والتخاذل والتفاشل لا يحسنون أمرا من الأمور
حتى ولا الخصومة فتراهم لا يترافعون الا بتكفير بعضهم بعضا عند
الأمراء والعامة .

وهذا داء عياء صعب المداواة جدا لأن كبر الأمراء يمنعهم من
الميل الى العلماء العاملين الذين فيهم نوع غلظة لا بد منها ولنعم هي
مزية لولاها لفقد الدين بالكلية (مرحى)

فلا شك أن في هذا الزمان أفضل الجهاد في الله الخط من قدر
العلماء المنافقين عند العامة وتحويل وجهتهم لاحترام العلماء العاملين
حتى اذا رأى الأمراء انقياد الناس لهؤلاء أقبلوا هم أيضا عليهم رغم
أنوفهم وأذعنوا لهم طوعا أو كرها على أنه يجب على حكام الأمة
المجاهدين في الله أن يعتنوا بالوسائل اللينة لتثقيف عقول العلماء
العاملين لأن العلم رافع للجهل فقط ولا يفيد عقلا ولا كياسة فيلزم
تعليمهم وتعريفهم كيف تكون سياسة الدين وهكذا يفعل الحكماء
عندنا معاشر اسلام الصين ولا تفقد أية بلدة كانت رجالا حكاما نبلاء
يمتازون طبعا على العامة لهم نوع من الولاء حتى على العلماء

وهؤلاء الذين نسميهم عندنا بالحكام الذين يطلق عليهم في الاسلامية

اسم أهل الحل والعقد الذين لا تنعقد شرعا (الامامة) الا ببيعتهم وهم خواص الطبقة العليا في الأمة الذين أمر الله عز شأنه نبيه بمشاورتهم في الأمر الذي لهم شرعا حق الاحتساب والسيطرة على الامام والعمال لأنهم رؤساء الأمة ووكلاء العامة والقائمون في الحكومة الاسلامية مقام مجالس النواب والاشراف في الحكومات المقيدة ومقام الاسرة الملكية التي لها حق السيطرة على الملوك في الحكومات المطلقة كالصين وروسيا ومقام شيوخ الانخاز في ازاء أمراء العشائر العربية أولئك الأمراء الذين ليس لهم من الأمر غير تنفيذ ما يبرمه الشيوخ

واذا دققنا النظر في أدوار الحكومات الاسلامية من عهد الرسالة الى الآن نجد ترقيا وانحطاطا تابعا لقوة أو ضعف احتساب أهل الحل والعقد واشتراكهم في تدبير شؤون الأمة

واذا رجعنا البصر الى التاريخ الاسلامي نجد أن النبي عليه السلام كان أطوع المخلوقات للشورى امثالاً لامر ربه في قوله تعالى (وشاورهم في الأمر) حتى أنه ترك الخلافة لمجرد رأى الأمة

ثم كان أول الخلفاء رضى الله عنه أشبه الناس به حتى أنه أخذ رأى سراًة الصحابة فيمن خلف ثم الخليفة الثانى اتبع أثر الاول وان استأثر فى ترتيب الشورى فيمن يخلفه ثم الخليفة الثالث اجتهد فى مخالفة رؤساء الصحابة فى بعض المهمات فلم يستقم له الأمر وظهرت

الفتن كما هو معلوم ثم معاوية رحمه الله كان قليل الاستقلال بالرأى فحسنت أيامه عن قبل . وهكذا كانت دولة الأمويين تحت سيطرة أهل الحل والعقد لاسيما من سراة بنى أمية فانتظمت على عهدهم الأحوال كما كان ذلك كذلك على عهد صدر العباسيين حيث كانوا مذعنين لسيطرة رؤساء بنى هاشم ثم استبدوا في الرأى والتدبير فخالفوا أمر الله واتباع طريقة رسول الله ساءت الحال حتى فقد الملك

وهكذا عند التدقيق في كل فرع من الدول الإسلامية الماضية والحاضرة بل في ترجمة كل فرد من الملوك والأمراء بل في حال كل ذى عائلة أو كل انسان فرد نجد السلاح والفساد دائرين مع سنة الاستشارة أو الاستقلال في الرأى

فاذا تقرر هذا علمنا أن سبب الفتور العام المبحوث فيه هو استحكام الاستبداد في الأمراء شيعة وتكبراً وترك أهل الحل والعقد والاحتساب جهلاً وجبانة وهذا عند بعض الأقسام المسلمين كإيران وأما الأكثر فقد أمسوا لا علماء هداة ولا سراة أباء بل هم فوضى في الدين والدنيا ولا بدع فيمن يكونون على مثل هذا الحال أن لا يرجى لهم دواء إلا بعناية بعض الحكماء الذين ينجبون من أى طبقة كانت من الأمة وقد قضت سنة الله في خلقه أن لا تخلو أمة من الحكماء

فاجاب (العالم النجدى) ان شؤون السياسة في الصين تختلف كثيراً

عنها في غيرها وليس في الصين ملوك كثيرة وأمراء جبابرة كما عند
غيرهم فالحكمة في الصين آمنون ومن جهة أخرى لم يزل الاسلام في الصين
حنيفاً خفيفاً لم يفسده التفنن والتشديد ومع ذلك نرى الفتور شاملهم
أيضاً ونحن الآن نبحث عن السبب العام لهذا الداء وليس كل السبب
أحوال الأمراء والعلماء

ثم قال أني أجزم ولا أقول أظن أو أخال أن سبب الفتور الطارىء
الملازم لجامعة هذا الدين هو هذا الدين الحاضر ذاته ولا برهان أعظم
من الملازمة وما جاء الخفاء الامن شدة الوضوح فهل بقي من شك
بعد هذه الابحاث التي سبقت في جمعيتنا ولا سيما ما بينه المحقق المدني
في أن الدين الموجود الآن بالنظر الى ماندين به لا بالنظر الى مانقره
وباعتبار ما فعله لا باعتبار ما نقوله ليس هو الدين الذي تميز به اسلافنا
مئين من السنين على العالمين كلا بل طرأت على الدين طواريء
تغير غيرت نظامه

وذلك أن الاختلاف تركوا أشياء من أحكامه كأعداد القوة
بالعلم والمسال والجهاد في الدين والامر بالمعروف وازالة المنكر واقامة
الحدود وإيتاء الزكاة وغير ذلك مما أوضحه الاخوان الكرام
وزاد فيه المتأخرون بدعا وتقليدات وخرافات ليست منه كشيوع عبادة
القبور والتسليم لمدعى علم الغيب والتصرف في المقدور

وهذه الطوارىء من تغيرات أو متروكات أو مزيدات أكثرها
يتعلق بأصول الدين وبعضها بأصل الأصول أعنى التوحيد و كفى
بأن يكون سببا للفتور وقد قال الله تعالى (ان الله لا يغير ما بقوم
حتى يغيروا ما بانفسهم) (مرحى)

ولفائل أن يقول اذا سلمنا أن الدين تغير عما كان عليه فما
تأثير ذلك فى الفتور العام الذى هو من شئون الحياة الدنيا وما نحن
نجد أكثر الأمم الحية التى نغطها قد طرأ على دينها التغير والتبدل
فى الأصول والفروع ولم يؤثر ذلك فيها الفتور بل زعم كثير من
حكاء تلك الأمم أنهم ما أخذوا فى الترقى الا بعد عزلم شئون الدين عن
شئون الحياة وجعلهم الدين أمرا وجدانيا محضا لا علاقة له بشؤون
الحياة الجارية على نواميس الطبيعة

فالجواب على ذلك بأنه كما يطالب كل انسان بأن يكون صاحب
ناموس أى متبعا على وجه الاطراد فى اخلاقه وأعماله قانونا ما موافقا
ونوفى الأصول فقط لقانون الهيئة الاجتماعية التى هو منها والافىكون
لا ناموس له منفورا منه مضطهدا فكذلك كل قوم مكلفون بأن يكون
لهم ناموس عام بينهم ملائم نوعا لقوانين الأمم التى لها معهم علاقات
جوارية أو تجارية أو مناسبات سياسية والافىكونون قوما متوحشين
لا اخلاق لهم ولا نظام منفورا منهم مضطهدين

وذلك الناموس الطبيعي في أن البشر هو ناموس وحشى لاخير فيه لأن مبانيه هي تنازع البقاء وحفظ النوع والتزاحم على الأسهل والاعتماد على القوة وطلب الغايات وحب الرئاسة وحرص الادخار ومجاراة الظروف وعدم الثبات على حال الى غير ذلك وكلها قواعد شر ومجالب ضر لا يلطفها غير ناموس شريف واحد مودوع في فطرة الانسان وهو إذعانه الفكرى للقوة الغالية أى معرفته الله بالالهام الفطرى الذى هو الهام النفس رشد ها والهامها فجورها وتقواها (مرحى) ولا ريب في أن لهذه الفطرة الدينية في الانسان علاقة عظمى في شؤون حياته لأنها أقوى وأفضل وازع يعدل سائر نوااميسه المضرة ويخفف مرارة الحياة التى لا يسلم منها ابن آتى وذلك بما يؤمله المؤمن من المجازاة والمكافأة والانتقام منه وله (مرحى)

وعند تدقيق حالة جميع الأديان والنحل تدقيقاً تاريخياً توجد كلها ناشئة عن أصل صحيح بسيط مماوى لا ترى فيه عوجاً ولا أمتاً بوجدان كل دين كان في أوليته بائناً في أهله النظام والنشاط وراقياً بهم الى أوج السعادة في الحياة الى أن يطرأ عليه التأويل والتحريف والتفنن والزيادات رجوعاً الى أصليين اثنين (الاشراك بالله . والتشديد في الدين) فيأخذ في الانحطاط بالآمة ولم يزل نازلاً بها الى أن تبلغ

حالة أقبح من الحالة الأصلية الهمجية فنتهى بالانقراض أو الاندماج
في أمة أخرى

أو يتدارك الله تلك الأمة بعناية بالغة فيبعث لهم رسولا يحدد
دينهم أو يخلق فيهم أنبياء أو حكماء يصاحرون لهم مافسد من دينهم كما
حصل ذلك في الأمم الماضية كعاد وثمود وكالسريان واسرائيل
وكنعان واسماعيل وكما قال الله تعالى (وما كان الله ليضل قوما بعد
اذ هداهم حتى يبين لهم ما يتقون)

وعند التأمل يوجد الشرك والتشديد كأنهما أمران طبيعيان في
الإنسان يسعى وراءهما جهده بسائق النفس وقائد الشيطان لأن النفس
تميل الى عبادة المشهود الحاضر أكثر من ميلها الى عبادة المعقول
الغائب ومفطورة على التشديد رغبة في التميز والشيطان يسعف النفس
بالتسويل والتأويل والتحويل والتضليل الى أن يفسد الدين (مرحى)
ثم اذا دققنا حالة الاسلامية في القرون الخالية نجدها عند أكثر
أهل القبلة قد أصابها بعض ما أصاب قبلها غيرها من الأديان كما أخبرنا
الله تعالى بقصصها في كتابه المبين ووعدنا بوقوعنا فيه سيد المرسلين
وأرشدنا الى طرائق التخلص منه ان كنا راشدين

أعني بذلك ما طرأ على الاسلامية من التأويل والتحريف في
بعض أصولها وكثير من فروعها حتى استولى عليها التشديد والتشويش

وتطرق إليها الشرك الخفى والجلي من يمينها وشمالها فأمست محتاجة الى
التجديد بتفريق الغي من الرشد وعندى أن هذه الحال أعم وأعظم
سبب للفتور المبحوث فيه قال الله تعالى (ومن أعرض عن ذكرى فإن
له معيشة ضنكا) (مرحى)

وأنتم أيها السادة الافاضل فى غناء عن إيضاح ذلك لكم
بوجه التفصيل

قال (الأستاذ الرئيس) انى أرى أن البحث فى أعراض الداء
وأسبابه وجرائمه وما هو الداء وكيف يستعمل قد نضج أو كاد وقد
قررنا فى اجتماعنا الأول أننا سنبحث فى ماهى الاسلاميه وما يتبع
ذلك مما أدرجناه فى برنامج المباحث وانى أرى أن تقرير أخينا العالم
النجدى نعم المدخل لنقل البحث ولا سيما اذا تكرم بتفصيل ما أجمله
لأن مسائل منشأ الديانات وسنن الله فى مسراها وأسباب طوارىء
التغير والتحرير عليها كلها مسائل مهمة تقتضى تدقيق النظر
واستقصاء التحقيق ويحسن فيها الاطالة والاستيعاب بناء عليه نرجو
من العالم النجدى أن يتكرم باعادة ماقرره بصورة مفصلة فى اجتماعنا
الآتى اذ اليوم قد أذن لنا الوقت بالانصراف

الاجتماع الرابع

يوم السبت العشرين من ذى القعدة سنة ١٣١٦

انتظمت الجمعية في اليوم المذكور صباحا وقرىء الضبط السابق حسب العادة وأذن الأستاذ الرئيس بالشروع في البحث

فقال (العالم النجدى) انى أستسمح السادة الاخوان عن املاهم بمقدمات وتعريفات هم أعلم منى بها بل هى عندهم فى رتبة البدييات ولكن لا بد منها للباحث رعاية لقاعدة التسلسل الفكرى والترتيب القياسى فأقول

ان النوع الانسانى مفطور على الشعور بوجود قوة غالبة عاقلة لا تكيف تتصرف فى الكائنات على نواميس منتظمة فالعامة يعبرون عن هذه القوة بلفظ (الطبيعة) والراشدون من الناس مهتدون الى أن لهذه القوة من هو قائم بها يعبرون عنه بلفظ (الله) ثم ان هذا الشعور يختلف قوة وضعفا حسب ضعف النفس وقوتها ويختلف الناس فى تصور وتوصيف ماهية هذه القوة حسب مراتب الادراك فيهم أو حسبما يصادفهم من التلقى عن غيرهم وذلك هو (الضلال) (والهداية) على أن الضلال غالب لأن موازين العقول البشرية مهما

كانت واسعة قوية لاتسع وتحمل وزن جبال الأزلية والابدية والامثال والازمان والامكان ونحو ذلك مما لصعوبته سمى العلم به علم ماوراء العقل ولهذا لا يقال في حق الضالين انهم منحطون عقلا عن المهتدين بل كثير منهم في الماضين والحاضرين أسمى عقلا بمراتب كبيرة من المهتدين ولكن صعوبة التصور والحكم أوقعتهم في بحار من الاوهام وظلمات من الضلال على أن الباري تعالى قدر اللطف ببعض عباده وأراد إقامة الحجة على الآخرين فاوجد بعض أفراد من البشر يميزون في تصور توصيف ماهية هذه القوة تميزا كبيرا فصاروا هداة للناس وهم (الانبياء) عليهم الصلاة والسلام

ثم بعض الانبياء الكرام قاموا فيمن حولهم من الناس مقام المشرعين وأثبتوا براهين خرق العادات على يدهم عند التحدى أى عند طلب ذلك منهم أن مخاطبيهم مكلفون من قبل الله تعالى باتباعهم وهم (المرسلون) فأمن بهم من آمن أى شهدوا لهم بالرسالة واتبعوهم في هديهم مستسلمين فأخرجوهم من بحار الاوهام الى ساحل الحكمة ومن ظلمات الضلال الى نور الهداية وهؤلاء (المؤمنون) فهذه مقدمة أولى (مرحى)

ومن المؤمنين نحن معاشر (المسلمين) علمنا بما علمنا أن محمد بن عبد الله الهاشمي القرشي العربي أجل البشر حكمة وفضيلة وصدقناه

بأنه رسول الله للعالمين كافة مصححا ملة إبراهيم داعيا لعبادة الله وحده
هاديا الى ما يكلف الله له عباده من أمر ونهى كافرين لكل خير في الحياة
وبعد المات

ومن أمهات قواعد ديننا أن نعتقد أن محمدا عليه السلام بلغ
رسالته لم يترك ولم يكتّم منها شيئا وأنه أتم وظيفته بما جاء به من كتاب
الله وبما قاله أو فعله أو أقره على سبيل التشريع اكتمالا لدين الله
ومن أهم قواعد ديننا أيضا أنه محذور علينا أن نزيد على ما بلغنا
إياه رسول الله أو تنقص منه أو نتصرف فيه بعقولنا بل متحتم علينا
أن تتبع ما جاء به الصريح المحكم من القرآن والواضح الثابت بما قاله
الرسول أو فعله أو أقره وما أجمع عليه الصحابة أن أدركنا حكمة
ذلك التشريع أو لم نقدر على إدراكها وأن يترك ما يتشابه علينا من
القرآن فنقول فيه (آمنا به كل من عند ربنا وما يعلم تأويله الا الله)
ومن قواعد ديننا كذلك أن نكون مختارين في باقي شؤون حيوية
نتصرف فيها كما نشاء مع رعاية القواعد العمومية التي شرحتها أو نذب
إليها الرسول وتقتضيها الحكمة أو الفضيلة كعدم الاضرار بانفس أو
الغير والرأفة على الضعيف والسعي وراء العلم النافع والكسب يتبادل
الاعمال والاعتدال في الامور والانصاف في المعاملات واعدل في

الحكم والوفاء بالعهد الى غير ذلك من القواعد الشريفة العامة . وهذه
مقدمة ثانية

ويتفرع عن هاتين المقدمتين بعض مسائل مهمة ينبغي أيضا
أفرادها في البحث تباعا واشباعا

منها أن أصل الايمان بوجود الصانع أمر فطرى فى البشر كما
تقدم فلا يحتاجون فيه الى الرسل وإنما حاجتهم اليهم فى الاهتداء
الى كيفية الايمان بالله كما يجب من التوحيد والتنزيه

وهؤلاء قوم نوح وقوم ابراهيم وجاهلية العرب واليهود والنصارى
ومجوس فارس ووثنيو الهند والصين ومتوحشو افريقيا وأمريكا وسائر
البشر كلهم كانوا ولا زالوا أهل فطرة دينية يعرفون الله وليس فيهم
من ينكره كليا كما قال عز من قائل (وان من شئ الا يسبح بحمده)
ويل البشر يغلب عليهم الاشراك بالله فيخصصونه تعالى شأنه بتدبير
الاهورالكلى والشؤون العظام كالخالقية وتقسيم الارزاق والآجال
كأنهم يحلونه عن تدبير الامور الجزئية ويتوهمون أن تحت أمره
مقربين وأعوانا ووسائط من ملائكة وجن وأرواح وبشر وحيوانات
وشجر وحجر وأنه جعل لهم وللنواميس الكونية من أفلاك وطبائع
والحالات النفسية من سحر وتوجه فكر دخلا وتأثيرا فى تدبير الامور
الجزئية إيقاعا أو منعاً وأعطاهم شيئا من القوة القدسية وعلم الغيب

وتوهمهم هذا ناشئ عن قياسهم ملكوت ذى الجبروت على إدارة الملوك في اختصاصهم بتدبير مهمات الأمور وتفويضهم مادون ذلك للعمال والأعوان واستعانتهم بالاختصاص والخدام وربطهم مجرى الأعمال بالقوانين والنظامات (مرحى)

ومن تتبع تواريخ الأمم الغابرة وأفكار الأمم الحاضرة لا يستريب فيما قرناه من أن آفة البشر الشرك الذى أوضحناه فقط وكفى بالقرآن برهاناً فقد قال الله تعالى (ولئن سألتهم من خلق السموات والأرض ليقولن الله) وقال تعالى (بل إياه تدعون) وقال تعالى (فلا تدعوا مع الله أحداً) وقال تعالى (من ذا الذى يشفع عنده إلا بأذنه) الى غير ذلك من الآيات البينات المثبتة أن زيغ البشر هو الاشراك من بعض الوجوه فقط لا الانكار ولا الاشراك المطلق لأن العقل البشرى مبها تسفل لا ينزل الى درجة الشرك المطلق

بناء عليه جرت عادة الله تعالى جلّت حكمته أن يعثّر رسله ينقذون الناس من ضلالة الشرك وينتشلونهم من وهدة شره فى الحياة الدنيا والآخرة ويهدونهم إلى رأس الحكمة أى (معرفة الله) حق معرفته لكي يعبدوه وحده وبذلك تتم حجته عليهم ويماسكون حريتهم التى تحميمهم من أن يكونوا أرقاء أذلاء لآل ف شيء من أرواح وأجسام وأوهام قشرة الايمان بأن (لا إله إلا الله) عتق العقول من الأسار

وثمره الاذعان بأن (محمد رسول الله) اتباعه حقا في شريعته التي تحول بين المسلم وبين نزوعه الى الشرك وتنبئه سعادة الدارين ثم أن الانسان قتل ما أكفره وقبح ما أجهله لا يهتدى الى التوحيد الا بجهد عظيم ويندفع أو ينقاد بشعرة الى الشرك فيتلبس به على مراتب ودرجات في اعتقاد وجود قوة قدسية ترجى وتتق في غير الله أو تبع الله ذاهلا عن أنه لو كان في الأرض أو في السماء آلهة غير الله أى أصحاب قوة تصرف في شيء ولو في تحريك ذرة رمل لفسدتا . فالناس سريعو الاعراض عن ذكر الله الى ذكر من يتوهمون فيهم أنهم شركاء وأنداد الله فيعبدونهم أى يعظمونهم ويخضعون لهم ويدعونهم ويستمدون منهم ويرفعون حاجاتهم اليهم ويرجون عند ذكر أسمائهم الخير ويتوقعون من سخطهم الشر وقد قال الله تعالى (ومن أعرض عن ذكرى فإن له معيشة ضنكا) والله صادق الوعد نافذ الحكم وفي الواقع وبالضرورة والطبع لا معيشة وأشد ضنكا من معيشة المشركين الذين وصفهم الله عز وجل بانهم لأنفسهم ظالمون فقال (ان الشرك لظلم عظيم) وقال (ولا يظلم ربك أحدا) وهذا زيد بن عمرو بن نفيل الحكيم الجاهلي ضجر من الشرك فقالت من آيات له

أرباً واحدا أم ألف رب أدين اذا تقسمت الامور
تركت اللات والعزى جميعا كذلك يفعل الرجل الخبير

ومثل الحياة الادبية في الموحدين والمشركين كبلد سلطانه حكيم
 قاهر بابه مفتوح لكل مراجع وينفذ قانونا واحدا ولا يصغى لساع
 ولا شفيع ولا يشاركه في حكمه أحد وبلد آخر سلطانه جبان مغلوب
 على أمره نال منه متقربوه المتعاكسون وأعوانه المتشاكسون مراتب
 من الكرامة ونفوذ الكلمة عنده وأحرزوا سلطة استقصائه ما يشاؤون
 من حوائج خير لذويهم أو دفع شر عن اتباعهم فهل يستوى أهل البلدين
 كلا لا تستوى السعادة والشقاء والله المثل الاعلى فانه جلّت عظمته
 لا يرضى أن يشاركه في ملكه أحد كما قال تعالى (ان الله لا يغفر أن
 يشرك به ويغفر ما دون ذلك لمن يشاء ومن يشرك بالله فقد ضل ضلالا
 بعيدا) ولا شك أن الشرك من أكبر الفجور وعمل السوء وقد قال
 تعالى (إن الفجار لفي جحيم) وقال تعالى (ومن يعمل سوءا يجز به)
 وما الجحيم والمجازاة خاصان بالآخرة بل يشملان الحياة الدنيا والآخرة
 ثم أقول فاذا أراد المسلم أن يعلم ما هو الشرك المشؤوم عند الله
 بمقتضى ما عرفه إياه في كتابه المبين يلزم أن يعرف ما هو مدلول ألفاظ
 (إيمان وإسلام وعبادة وتوحيد وشرك) في اللغة العربية التي هي لغة
 القرآن حيث قال تعالى (إنا جعلناه قرآنا عربيا) وقال تعالى (وما
 أرسلنا من رسول إلا بلسان قومه ليبين لهم فيضل الله من يشاء
 ويهدي من يشاء) فاذا علم المسلم معنى هذه الألفاظ وأراد أن يمثل

أمر ربه بأن لا يتعدى حدود الله يتعين حينئذ عنده ما هو مراد الله بالشرك الذى لا يرضاه الذى أشفق وأخاف علينا نبينا عليه الصلاة والسلام من الوقوع فيه فقال (ان أخوف ما أخاف عليكم الشرك) ومن يبحث عما ذكر من الألفاظ يجد أن أهل اللغة مجمعون على أن المدلول للفظ (الايمان) الطاعة والتسليم بدون اعتراض واللفظة (العبادة) التذلل والخضوع واللفظة (التوحيد) العلم بأن الشئ واحد ومضافة الى الله نفي الأنداد والأشياء عنه ومن هذه المادة الواحد والأحد صفتان لله معناهما المنفرد الذى لا نظير له أو ليس معه غيره وأصل معنى مادة الشرك لغة الخلط واستعمالا اسم للاشراك بالله فى اصطلاح المؤمنين الاشراك بالله فى (ذاته) أو (ملكه) أو (صفاته) ثم اذا وزعنا اعتقادات من وصفهم الله تعالى بالشرك فى كتابه العزيز على هذه الأنواع الثلاثة نجد مظنة (الاشراك فى الذات) قائمة فى اعتقاد الحلول وهو أنه تعالى شأنه عما يصفون أفنى أو يفنى بعض الأشخاص فى ذاته كقول النصارى فى عيسى ومريم عليهما السلام وقول علينائنا فى وحدة الوجود وهذا النوع من الشرك عسر التصور والتفريق حتى عند أساطين أهله ولذلك يسميه النصارى حقيقة سرية ويسميه علناونا حقيقة ذوقية (مرحى)

أما مظنات (الاشراك فى الملك) فيدخل تحتها اعتقاد اختصاص

بعض المخلوقين بتدبير بعض الشؤون الكونية كاعتقاد اليهود في ملك الموت وكاعتقاد بعض الناس تصرف غير الله في شيء من شؤون الكون كقول من يقول فلان عليه درك البر أو البحر أو الشام أو مصر وأما مظنات (الاشراك في الصفات) فهي الاعتقاد في مخلوق أنه متصف بشيء من صفات الكمال من المرتبة العليا التي لا تنبغي إلا لواجب الوجود جلت شؤونه .

وهذا النوع الثالث أكثر شيوعاً من النوعين الأولين لثلاثة أسباب الأول كون غير الأحدية والخالقية ونحوها من الصفات الخاصة بالله تعالى صفات مشتركة يعسر على غير العلماء الراشدين تمييز الحد الفارق بين مراتبها في المخلوقين وبين مراتبها المختصة به تعالى .

الثاني ما نطقت به الشرائع من تفويض الله تعالى بعض الأمور إلى الملائكة واستجابة دعاء المقربين وإكرامه تعالى بعض عباده الصالحين ووعده بقبول شفاعته من يأذن لهم بها يوم القيامة فالتبس على الجهلاء التفريق بين هذه وبين التصرف

الثالث هو كون التعظيم مدرجة طبيعية للاغراق والتغالي ومطية سريعة السير لا يلتوى عن تجاوز الحدود إلا برغم الطبع وتوفيق الله ولذلك قاسى الرسل ألوا العزم الشدائد في كبح جماح الناس عن

اشرا كهم معظميهم مع الله في مرتبة بعض صفاته العليا وركبوا
متون المصاعب والعزائم في ارجاع الناس الى حد الاعتدال وشددوا
النكير على اطراء الناس اياهم وحذروا وأنذروا من مقاربة مظان
الشرك حتى الخفى الذى يدب ديب النمل

ومن المعلوم عندنا أن نينا عليه أفضل الصلاة والسلام لبث عشرة
أعوام يقاسى الاهوال فى دعوته الناس الى التوحيد فقط وسمى أمته
الموحدين وأنزل الله القرآن ربه فى التوحيد وتأسس دين الله على
كلمة (لا إله إلا الله) وجعلت أفضل الذكر لحكمة أن المسلم مهما
رسخ فى الايمان يبق محتاجا الى نفي الشرك عن فكره احتياجا مستمرا
وذلك لما قلنا من شدة ميل الانسان الى الشرك ولشدة التباسه
عليه ولشدة قربيه منه طبعا فنسأل الله تعالى الحماية (مرحى)

وما هذا خاص بالمسلمين بل مضت الامم كلها لم يكده يفارقها
رسلها الكرام الا ووقعت فى الشرك كقوم موسى عليه السلام
فارقهم أربعين ليلة فاتخذوا العجل (مرحى)

ثم إذا انقلبنا فى البحث الى ماهو الشرك فى نظر القرآن وأهله
لنتقيه نجد ان الله تعالى قال فى حق اليهود والنصارى (اتخذوا أحبارهم
ورهبانهم أربابا من دون الله) مع أنه لم يوجد من قبل ولا من بعد
من الاحبار والرهبان من ادعى الماثلة ونازع الله الخالقية أو الاحياء

أو الامانة كما يقتضيه انحصار معنى الربوبية عند العامة من الاسلام
حسبما تلقوه من مروجى الشرك بالتأويل والايهام بل الاحبار
والرهبان إنما شاركوا الله تعالى فى التشريع المقدس فقط فقالوا
هذا حلال وهذا حرام فقبل منهم أتباعهم ذلك فوصفهم الله أنهم
اتخذوهم أرباباً من دون الله

ونجد أيضاً أن الله تعالى سمي قريشا مشركين مع أنه وصفهم
بقوله (ولئن سألتهم من خلق السموات والأرض ليقولن الله) أى
يخصصون الخالقية بالله ووصف توسلهم بالأصنام الى الله بالعبادة
فحكى عنهم قولهم (مانعدهم إلا ليقربونا الى الله زلفى) والمعظمة
من المسلمين يظنون أن هذه الدرجة التى هى التوسل ليست من
العبادة ولا من الشرك ويسمون المتوسل بهم وسائط ويقولون
انه لا بد من الواسطة بين العبد والرب وان الواسطة لا تنكر

ويعلم من ذلك أن مشركى قريش ما عبدوا أصنامهم لذاتها
ولا لاعتقادهم فيها الخالقية والتدبير بل اتخذوها قبلة يعظمونها بتدائها
والسجود أمامها أو ذبح القرابين عندها أو النذر لها على أنها تمثيل
رجال صالحين كان لهم قرب من الله تعالى وشفاعة عنده فيحبون
هذه الأعمال الاحترامية منهم فينفعونهم بشفاء مريض أو اغناء
فقير وغير ذلك وإذا حلفوا بأسمائهم كذباً أو أخلوا فى احترام

تمائيلهم يغضبون فيضرونهم في أنفسهم وأولادهم وأموالهم
ونجد أن الله تعالى قال (فلا تدعو مع الله أحداً) وأصل معنى
الدعاء النداء ودعا الله ابتهل اليه بالسؤال واستعان به والدليل الكاشف
لهذا المعنى هو قوله تعالى (بل إياه تدعون فيكشف ما تدعون)
وكذلك أنزل الاستعانة به مقرونة بعبادته في قوله جلّت كلمته
(إياك نعبد وإياك نستعين)

وبما ذكر وغيره من الآيات البينات جعل الله هذه الأعمال
لقريش شركا به حتى صرح النبي صلى الله عليه وسلم في الحلف
بغير الله أنه شرك فقال (من حلف بغير الله فقد أشرك) وجعل
الله القربان لغيره والاهلال والذبح على الأنصاب شركا وحرّم
تسيب السوائب والبحائر لمافيهما من ذلك المعنى وكان المشركون
يحجون لغير بيت الله بقصد زيارة محلات لأصنامهم يتوهمون أن
الحلول فيها يكون تقريبا من الأصنام فهى النبي عليه الصلاة والسلام
أمته على مثل ذلك فقال (لا تشد الرحال إلا إلى ثلاثة مساجد
المسجد الحرام ومسجدي هذا والمسجد الأقصى) بناء عليه لا ريب
أن هذه الأعمال وأمثالها شرك أو مدرجة للشرك (مرحى)

فلينظر الآن هل فشا في الاسلام شيء من هذه الأعمال وأشباهها
في الصورة أو الحكم ومن لا تأخذه في الله لومة لائم لا يرى بداً من

التصريح بأن حالة السواد الاعظم من أهل القبلة في غير جزيرة العرب تشبه حالة المشركين من كل الوجوه وان الدين عندهم عاد غريبا كما بدا كشأن غيرهم من الامم

فمنهم الذين استبدلوا الاصنام بالقبور فبنوا عليها المساجد والمشاهد وأسرجوا لها وأرخوا عليها الستور يطوفون حولها مقبلين مستلين أركانها ويهتفون بأسماء سكانها في الشدائد ويذبحون عندها القرابين يهل بها عمدا لغير الله وينذرون لها النذور ويشدون للحج اليها الرحال ويلقون بسكانها الآمال يستنزلون الرحمة بذكرهم وعند قبورهم ويرجونهم بالحاح وخضوع ومراقبة وخشوع أن يتوسطوا لهم في قضاء الحاجات وقبول الدعوات وكل ذلك من الحب والتعظيم لغير الله والخوف والرجاء من سواه

ومنهم من استعوضوا ألواح التماثيل عند النصارى والمشركين بألواح فيها أسماء معظمتهم مصدرة بالنداء تبركا وذكرا ودعاء يعلقونها على الجدران في بيوتهم بل في مساجدهم أيضا (١) ويتوجون بها الأعلام من نحو يا على يا شاذلى يادسوقى يارقاعى يا بهاء الدين النقشى يا جلال الدين الرومى يا بكتاش ولى

ومنهم ناس يجتمعون لأجل العبادة بذكر الله ذكرا مشوبا

(١) بجوامع القسطنطينية وبلاد الترك

بانشاد المدائح والمغالات لشعراء المتأخرين التي أهون ما فيها الاطراء
الذى نهانا عنه النبي عليه الصلاة والسلام حتى لنفسه الشريفة فقال
(لا تطروني كما أطرت اليهود والنصارى أنبياءهم) وبانشاد مقامات
شيوخية تغالوا فيها في الاستغاثة بشيوخهم والاستمداد منهم بصيغ
لو سمعها مشركو قريش لكفروهم لأن أبلغ صيغة تلبية كانت
لمشركي قريش قولهم (ليبك اللهم ليك لا شريك لك غير شريك
واحد تملكه وما ملك) وهذه أخف شركا من المقامات الشيوخية
التي يهدرون بها انشادا بأصوات عالية مجمعة وقلوب محترقة
خاشعة كقولهم

عبد القادر يا جيلاني يا ذا الفضل والاحسان
صرت في خطب شديد من إحسانك لاتنساني
وقولهم

ألا هم يارفاعي اني أنا المحسوب أنا المنسوب
رفاعي لاتضيعني أنا المحسوب أنا المنسوب

الى نحو ذلك مما لا يشك فيه شك أنه من صريح الاشراك الذي
يأباه الدين الحنيف

ومنهم جماعة لم يرضوا بالشرع المبين فابتدعوا أحكاما في الدين
سموها علم الباطن أو علم الحقيقة أو علم التصوف علما لم يعرف شيئا

منه الصحابة والتابعون وأهل القرون الاولى المشهود لهم بالفضل في الدين علما نزعوا مسائله من تاويلات المتشابه من القرآن مع أن الله تعالى أمرنا أن نقول في المتشابه منه (آمنا به كل من عند ربنا) وقال تعالى (وما يعلم تأويله إلا الله) وقال عز شانه في حقهم (واذا رأيت الذين يخوضون في آياتنا فأعرض عنهم حتى يخوضوا في حديث غيره) وقال تعالى (ولا تقف ما ليس لك به علم) وقال تعالى (فاستقم كما أمرت) وقال تعالى (فليحذر الذين يخالفون عن أمره أن تصيبهم فتنة)

وانتزع هؤلاء المداجون أيضاً بعض تلك المزيادات من مشكلات الأحاديث والآثار ومما جاء عن النبي عليه السلام من قول على سبيل الحكاية أو عمل على سبيل العادات أي لم يكن ذلك منه عليه السلام على سبيل التشريع أو من الأحاديث التي وضعها أساطينهم اغراباً في الدين لأجل جذب القلوب كما ورد في الحديث ومعناه (يفتح بالقرآن على الناس حتى يقرأه المرأة والصبي والرجل فيقول الرجل قد قرأت القرآن فلم أتبع لأقومن به فيهم لعل أتبع فيقوم به فيهم فلا يتبع فيقول قد قرأت القرآن وقمت به فلم أتبع لأحتظرن في بيتي مسجداً لعل أتبع فيحتظرن في بيته مسجداً فلا يتبع فيقول قد قرأت القرآن وقمت به واحتظرت في بيتي مسجداً فلم أتبع والله لا تدينهم بحديث

لا يجدونه في كتاب الله ولم يسمعه عن رسول الله لعل أتبع)
ومنهم فئة اخترعوا عبادات وقربات لم يأت بها الإسلام ولا عهد
له بها إلى أواخر القرن الرابع فكان الله تعالى ترك لنا ديننا ناقصا
فهم أكملوه ، أو كأن الله جل شأنه لم ينزل يوم حجة الوداع (اليوم
أكملت لكم دينكم وأتممت عليكم نعمتي ورضيت لكم الإسلام ديناً)
أو كأن النبي عليه السلام لم يتم كما يزعمون تبليغ رسالته فهم
أتموها لنا أو كتم شيئاً من الدين وأسروا به إلى بعض أصحابه وهم أبو
بكر وعلي وبلال رضي الله عنهم وهؤلاء أسروا به إلى غيرهم وهكذا
تسلسل حتى وصل إليهم فافشوه لمن أرادوا من المؤمنين تعالى الله
ورسوله عما يافكون وهل ليس من الكفر باجماع الأمة اعتقاد أن
النبي عليه السلام نقص التبليغ أو كتم أو أسر شيئاً من الدين (مرحى)
ومنهم جماعة اتخذوا دين الله هواً ولعباً فجعلوا منه التغي والرقص
ونقر الدفوف ودق الطبول ولبس الأخضر والأحمر واللعب بالنار
والسلاح والعقارب والحيات يخدعون بذلك البسطاء ويستترهبون الحقاء
ومنهم قوم يعتبرون البلادة سلاحاً والخمول خيراً والخيل خشوعاً
والصرع وصولاً والهديان عرفاناً والجنون منتهى المراتب السبع للكمال
ومنهم خلفاء كهنة العرب يدعون علم الغيب بالاستخراج من
الجفر والرمل وأحكام النجوم أو الروحاني الزايرجة أو الأجدات

أو بالنظر في الماء أو السماء والودع أو باستخدام الجن والمردة الى غير ذلك من صنائع التدليس والايهام والخزعبلات وليس العجب انتشار ذلك بين العامة الذين هم كالانعام في كل الأمم والأقوام بل العجب دخول بعضه على كثير من الخواص وقليل من العلماء كآثته من غريز الكمالات في دين الاسلام (مرحى)

أفنه حالات السواد الأعظم من الأمة وكلها اما شرك صراح أو مظنات اشراك حكمها في الحكمة الدينية حكم الشرك بلا اشكال وماجر الأمة الى هذه الحالات الجاهلية وبالتعبير الأصح رجع بها الى الشرك الاول الا الميل الطبيعى للشرك كما سبق بيانه مع قلة علماء الدين وتهاون الموجودين فى الهدى والارشاد

نعم رد العامة عن ميلها أمر غير هين وقد شبه النبي عليه السلام معاناته أناس فيه بقوله (مثل كمثل رجل استوقد نارا فلما أضاءت ما حولها جعل الفراش وهذه الدواب التى تقع فى النار يقع فيها وجعل يحجزهن ويغلبنه فيقتحمن فيها فأنا آخذ بحجزكم عن النار وأنتم تقحمون فيها)

وقد قال الله تعالى فى العلماء المتهاونين عن الارشاد كيلا يقابلوا الناس بما لا يهون (ان الذين يكتمون ما أنزل الله من كتاب ويشترون به ثمنا قليلا أولئك ما يأكلون فى بطونهم الا النار) وقال الرسول

عليه الصلاة والسلام لما وقعت بنو اسرائيل في المعاصي (نهتهم
عساؤهم فلم ينتهوا فجالسوهم في مجالسهم وآكلوهم وشاربوهم فضرب
الله قلوب بعضهم ببعض ولعنهم على لسان داود وعيسى ابن مريم
ذلك بما عصوا وكانوا يعتدون)

بناء عليه فالتبعة كل التبعة على العلماء الراشدين ولم يزل والحمد
لله في القوس منزع ولم يستغرقنا بعد انتزاع العلماء بالكلية كما أذرنا
به النبي عليه السلام في قوله (ان الله لا يقبض العلم انتزاعا من الناس
ولكن يقبض العلماء حتى اذا لم يبق عالم اتخذ الناس رؤساء جهلاء
فسئلوا فأفتوا بغير علم فضلوا وأضلوا) ولا حول ولا قوة الا بالله
ثم قال ولنتقل من بحث الشرك والاعراض عن ذكر الله الى
بيان أسباب التشديد في الدين وحالة التشويش الواقع فيه
المسلمون فأقول :

قد وجد فينا علماء كان أحدهم يطلع في الكتاب أو السنة على
أمر أو نهى فيتلقاه على حسب فهمه ثم يعدى الحكم الى أجزاء الأمور
به أو المنهى عنه أو الى دواعيه أو الى ما يشاكله ولو من بعض
الوجوه وذلك رغبة منه في أن يلتمس لكل أمر حكما شرعيا فتختلط
الأمور في فكره وتشبه عليه الأحكام ولا سيما من تعارض الروايات
فيلتزم الأشد وياخذ بالأحوط ويجعله شرعا ومتهم من توسع فصار

يحمل كل ما فعله أو قاله الرسول عليه السلام على التشريع والحق كما سبق لنا ذكره أن النبي صلى الله عليه وسلم قال وفعل أشياء كثيرة على سبيل الاختصاص أو الحكاية أو العادة ومنهم من تورع فصار لا يرى لزوما لتحقيق معنى الآية أوللتثبت في الحديث إذا كان الأمر من فضائل الأعمال فيأخذ بالأحوط فيعمل به فيقع في التشديد ويظن الناس منه ذلك ورعا وتقوى ومزيد علم واعتناء بالدين فيميلون إلى تقليده ويرجعون فتواه على غيره

وهكذا بالتمادي عظم التشديد في الدين حتى صار أصراً وأغلالاً فكأننا لم نقبل ما من الله به علينا من التخفيف فوضع عنا ما كان على غيرنا من ثقل التكليف قال تعالى شأنه وجلت حكمته (وما جعل عليكم في الدين من حرج) وقال مبشراً جلّت منته (ويضع عنهم أصرهم والأغلال التي كانت عليهم) أي يخفف عنهم التكليف الثقيلة وعلينا كيف ندعوه بعد أن بين لنا أنه (لا يكلف الله نفساً إلا وسعها) فنقول (ربنا لا تؤاخذنا إن نسينا أو أخطأنا ربنا ولا تحمل علينا أصراً حملته على الذين من قبلنا) وأمرنا بقوله تعالى (لا تغلوا في دينكم) وقد ورد في الحديث (إن يشاد الدين أحد إلا غلبه) وفي حديث آخر (هالك المنتطعون) أي المتشددون في الدين . وظن بعض الصحابة أن ترك السحور أفضل بالنظر إلى حكمة تشريع الصيام فنهأهم النبي

عليه السلام عن ظن الفضيلة في تركه وقال عمر رضى الله عنه في حضور رسول الله ﷺ لمن أراد أن يصل النافلة بالفرض (بهذا هلك من قبلكم) فقال النبي عليه السلام (أصاب الله بك يا ابن الخطاب) وأنكر النبي عليه السلام على عبد الله بن عمرو بن العاصي التزامه قيام الليل وصيام النهار واجتباب النساء وقال له (أرغبت عن سنتي) فقال بل سنتك أبغى قال (فاني أصوم وأفطر وأصلي وأنام وأنكح النساء فمن رغب عن سنتي فليس مني) وقد كان عثمان بن مظعون وأصحابه عزموا على سرد الصوم وقيام الليل والاختصاص وكانوا حرموا الفطر على أنفسهم ظناً أنه قربة إلى ربهم فنهاهم الله عن ذلك لأنه غلوا في الدين واعتداء عما شرع فأنزل (يا أيها الذين آمنوا لا تحرموا طيبات ما أحل الله لكم ولا تعتدوا إن الله لا يحب المعتدين) أي أنه لا يجب من اعتدى حدوده وما رسمه من اقتصاد في أمور الدين وقد ورد في الحديث الصحيح قوله عليه السلام (والذي نفسي بيده ما تركت شيئاً يقربكم من الجنة ويباعدكم من النار إلا أمرتكم به وما تركت شيئاً يقربكم من النار ويباعدكم من الجنة إلا نهيتكم عنه) فإذا كان الشارع يأمرنا بالتزام ما وضع لنا من الحدود فها معنى نظرنا الفضيلة في المزيد وورد في حديث البخاري (إن أعظم المسلمين جرماً من سأل عن شيء لم يحرم فحرم من أجل مسأله) وبمقتضى

هذا الحديث ما أحق بعض المحققين المتشددين بوصف المجرمين
وهذه مسألة السواك مثلاً فإنه ورد عن النبي صلى الله عليه وسلم فيها أنه
قال (لولا أن شق على أمتي لا مرتهم بالسواك) فهذا الحديث مع
صراحته في ذاته أن السواك لا يتجاوز حد الندب جعله إلا كثرون
سنة وخصه بعضهم بعود الأراك وعم بعضهم الأصبع وغيرها
بشرط عدم الإدماء وفصل بعضهم أنه إذا قصر عن شبر وقيل فتر كان
مخالفاً للسنة وتقن آخرون بأن من السنة أن تكون فتحته مقدار
نصف الإبهام ولا يزيد عن غلظ أصبع وبين بعضهم كيفية استعماله
فقال يسند يباطن رأس الخنصر ويمسك بأصابع الوسطى ويدعم
بالإبهام قائماً وفصل بعضهم أن يبدأ بإدخاله مبلولاً في الشدق الأيمن
ثم يراوحه ثلاثاً ثم يتقل وقيل يتمضمض ثم يراوحه ويتمضمض
ثانية وهكذا يفعل مرة ثالثة ويبحث بعضهم في أن هذه المضمضة هل
تكفي عن سنة المضمضة في الوضوء أم لا ومن قال لا تكفي احتج
بنقصان الغرغرة واختلفوا في أوقات استعماله في اليوم مرة أو عند كل
وضوء أو عند تلاوة القرآن أيضاً حتى البعض صاروا يتبركون
بعود الأراك يخللون به الفم يابساً والبعض يعدون له كثيراً من
الخواص منها أنه إذا وضع قائماً يركبه الشيطان والبعض خالف فقال
بل إذا ألقى يورث لمسته الجذام وكثير من العامة يتوهم السواك

بالأراكان من شعائر دين الإسلام الى غير هذا من مباحث التشديد والتشويش المؤديين الى الترك على عكس مراد الشارع عليه السلام من النذب الى تعهد الفم بالتنظيف كيفما كان .

ثم قال (العالم النجدي) هذا ما ألهمني ربي بيانه في هذا الموضوع وربما كان لي فيه سقطات ولا سيما في نظر السادات الشافعية من الاخوان كالعلامة المصري والرياض الكردي لأن غالب العلماء الشافعية يحسنون الظن بغلاة الصوفية ويلتمسون لهم الأعذار وهم لا شك أبصر بهم منا معاشر أهل الجزيرة لفقدانهم بين أظهرنا كليا ولندرتهم في سواحلنا ولولا سياحتي في بلاد مصر والغرب والروم والشام لما عرفت أكثر ما ذكرت وأنكرت الا عن سماع ولكنك أقرب لتحسين الظن ولكن ما بعد العيان لتحسين الظن مجال وما بعد الهدى الا الضلال فنسأل الله تعالى أن يلهمنا سواء السبيل

فأجابه (العلامة المصري) ان أكثر الصوفية من رجال مذهبنا ونحن معاشر الشافعية تناولهم كثيرا مما ينكره ظاهر الشرع ونلتمس له وجوها ولو ضعيفة لا تنازعي مؤسسي التصوف الأولين كالجنيد وابن سبعين من أحسن المسلمين حالا وقالوا

وفيما يلوح لي أن منشأ ذلك فينا جملة أمور منها كون علماء الشافعية بعيدين عن الإمامة والسياسة العامة الا عهدا قصيرا ومنها كون

المذهب الشافعي مؤسسا على الاحوط والاكمل في العبادات
والمعاملات أى على العزائم دون الرخص ومنها كون المذهب مبنيا
على مزيد العناية في النيات

بناء عليه فالشافعي في شغل شاغل بخويصة نفسه وهم مستمر
من جهة دينه ومحمول على تصحيح النيات وتحسين الظنون ومن كان
كذلك مال بالطبع الى الرهد والاعجاب بالزاهدين وحمل أعمال
المتظاهرين بالصالح على الصحة والاخلاص بخلاف العلماء الخفية
فانهم من عهد أبي يوسف لم ينقطع قلبهم في النظر في الشئون العامة
في عموم آسيا وكذا المالكية في الغرب وامارات أفريقيا والحنابلة
والزيدية في الجزيرة ومن لوازم السياسة الحزم وأغليب سوء الظن
واتقان النقد والأخذ بالجروح ومحاكلات الشؤون لأجل العمل
بالأسهل الأنسب

وقد امتاز أهل الجزيرة في هذا الخصوص بأنهم كانوا ولا زالوا
بعيدين عن التوسع في العلوم والفنون وهم لم يزالوا أهل عصية
وصلابة رأى وعزيمة وقد ورد قول النبي عليه السلام فيهم (ان
الشیطان قد آیس أن یعبده المسلمون فی جزيرة العرب ولكن فی
التحریش) أى إغراء بعضهم على بعض وكذلك أهل الجزيرة لم یزل
عندهم بقية صالحة كافية من السليقة العربية فاذا قرؤا القرآن أو الحديث

أو الأثر أو السيرة يفهمون المعنى المتبادر باطمئنان فينفرون من التوسع في البحث ولا يعيرون سمعا للاشكالات فلا يحتاجون للتدقيقات والأبحاث التي تسبب التشديد والتشويش وأما غيرهم من الأمم الإسلامية فيتلقون العربية صنعة ويقاسون العناء في استخراج المعاني والمفاهيم ومن طبيعة كل كلام في كل لغة اذا مخضته الأذهان تعبت وتشتت فيه الأفهام

وربما جاز أن يقال في السادة الشافعية ولا سيما في علماء مصر منهم أن انطباعهم على سهولة الانقياد سهلت أيضا دخول الفنون الدينية المستحدثة عليهم ووداعة أخلاقهم تأبى عليهم إساءة الظن ما أمكن تحسينه فبناء عليه حازت هذه الفنون التصوفية المستحدثة قبولا عند علماء الشافعية الأولين فتبعهم الآخرون

هذا وحيث قلنا أن من خلق المصريين سهولة الانقياد ولا سيما للحق وكذلك علماء الشافعية الأكراد كلهم أهل نظر وتحقيق فلا يصعب حمل الشافعية على النظر في البدع الدينية خصوصا ما يتعلق منها بمظنات الشرك الجواب للمقت والضنك ولا شك أنهم يمثلون أوامر الله في قوله تعالى (انما كان قول المؤمنين اذا دعوا الى الله ورسوله ليحكم بينهم أن يقولوا سمعنا وأطعنا وأولئك هم المفلحون) وقوله تعالى (فان تنازعتم في شئ فردوه الى الله والرسول ان كنتم تؤمنون

بالله واليوم الآخر) وقوله تعالى (يا أيها الذين آمنوا استجبوا لله وللرسول اذا دعاكم لما يحییکم) وقوله تعالى (اتبعوا ما أنزل اليكم منكم ولا تتبعوا من دونه أولياء) هذا وكثير من علماء الشافعية الأقدمين والمتأخرين المنتصرون للمذهب السلفي السيد المقاومون للبدع والتشديد والحق أن التصوف المتغالي فيه لا تصح نسبته لمذهب مخصوص فهذا الشيخ الجليل رضى الله عنه حنبلي وصوفي

قال (الأستاذ الرئيس) ان أخانا العالم النجدي يعلم أن ما أفاض به علينا لا غبار عليه بالنظر الى قواعد الدين وواقع الحال وكفى بما استشهد به من الآيات البينات براهين دامغة والله على عباده الحجة البالغة وعبرة التردد التي ختم به خطابه يترك بها الحكم لرأى الجمعية ما هي الا نزعة من فقد حرية الرأي والخطابة فارجوه وأرجو سائر الاخوان الكرام أن لا يتهيبوا في الله لومة لائم ورأى كل منا هو اجتهاده وما على المجتهد سبيل وليعلموا أن رائد جمعيتنا هذه الاخلاص فאלله كافل بنجاحها وغاية كل منا اعزاز كلبة الله والله ضامن اعزازه قال تعالى (ان تنصروا الله ينصركم)

نعم هذا النوع من الارشاد اعنى الانتقاد على الاعتقاد هو شديد الوقع والصدع على التائبين في الوهلة الاولى لأن الآراء الاعتقادية مؤسسة غالبا على الوراثة والتقليد دون الاستدلال والتحقيق وجارية

على التعاند دون التقانع . على أن أعضاء جمعيتنا هذه وكافة علماء الهداية في الأمة يشربون والحمد لله من عين واحدة هي عين الحق الطاهر الباهر الذي لا يخفى على أحد فكل منهم يحتاج في فكره ما يحتاج فكر الآخرين عينه أو شبهه لكنه يتهيب التصريح به لغلبة الجهل على الناس واستفحال أمر المدلسين ويخاف من الانفراد في الانتقاد في زمان فشا فيه الفساد وعم البلاد والعباد وقل أنصار الحق وكثر التخاذل بين الخلق

ويسرنى والله ظهور الثمرة الأولى من جمعيتنا هذه أعني اطمئنان كل منا على اصابة رأيه واطلاعه على أن له في الآفاق رفاقا يرون ما يراه ويسرون مسراه فيقوى بذلك جنانه وينطلق لسانه فيحصل على نشاط وعزم في اعلاء كلمة الله . ويصبح غير هباب لوم اللأثمين ولا تحامل الجاهلين . ومن الحكمة استعمال اللين والتدريج والحزم والثبات في سياسة الارشاد كما جرى عليه الانبياء العظام عليهم الصلاة والسلام وقد بسطت ذلك في اجتماعنا الأول وسنلاحظه في قانون الجمعية الدائمة الذي تقرر ان شاء الله بعد استيفاء البحث في طريقة الاستهداء من الكتاب والسنة في اجتماعاتنا الآتية أما اليوم فقد انتهى الوقت واتصف بها

الاجتماع الخامس

يوم الأحد الحادى والعشرين من ذى القعدة سنة ١٣١٦

فى الوقت المعين فى اليوم المذكور تكامل الاجتماع واستعدت
الهيئة للداولة والسماع وقرأ كاتب الجمعية ضبط الجلسة السابقة حسب
القاعدة المرعية .

قال (الأستاذ الرئيس) سنبعث بعد يومين فى وضع قانون
للجمعية الدائمة وانى أرى أن تفوض اللجنة منا من الذين سبق لهم
دخول فى جمعيات عليية أو الذين لهم وقوف على مبانى الجمعيات
القانونية ولا سيما الغربية المعروفة باسم (أكاديميات) لتنظم لنا هذه اللجنة
سائحة قانون نضعها تحت البحث فى الجمعية

وانى أكلف لهذه اللجنة أخانا السيد القرائى ليقوم بكتابتها وأخانا
السعيد الانكليزى ليفيد اللجنة عما يعلمه عن الأكاديميات وعن
مجربيات جمعيات ليقربول ورأس الرجا وأخواتنا العلامة المصرى
والصاحب الهندى والمدقق التركى وهذا يرأسهم لأنه أسنهم (١)

(١) هو من ترك كاشغر لامن اترك الروم

وهؤلاء خمسة أعضاء فهل تستصوب الجمعية ذلك وترى الكفاية والكفاة أم تستدرك شيئاً .

ثم ابتدر (السعيد الانكليزي) للبقال مخاطباً الأستاذ الرئيس فقال
اتنا مسلي (ليفربول) حديثو عهد بالاسلام ولنا اشكالات مهمة
تعلق يبحث اليوم أعني بطريقة الاستهداء من الكتاب والسنة لأن
أكثرنا قد اهتدينا والحمد لله الى الاسلامية منتقلين اليها من (البروتستانتية)
أي الطائفة الانجيلية لامن الكاثوليك أي الطائفة التقليدية فتميل
طبعاً لاتباع الكتاب والسنة فقط ولاثق بقول غير معصوم فيما
ندين . وقد تركنا دين آبائنا وقومنا لتتبع دين محمد نبي الاسلام
عليه السلام والسلام لالتبع الحنفى أو الشافعى أو الحنبلى أو المالكى
وان كانوا ثقة ناقلين

ولنا جمعية منتظمة لها شعبتان فى أمريكا وجنود أفريقيا ونحن
راغبون أن نسعى سعياً حثيثاً فى الدعوة للدين السامى الاسلامى
المبين والأقوام الذين ندعوهم غالبهم متمدنون أى أفكارهم متتورة
بالعلوم والمعارف وأكبر أملنا معقود بهداية فئتين اثنتين الأولى
البروتستانت والثانية الزنادقة

أما أملنا فى البرتستان فلانهم منقلبون حديثاً من الكاثوليكية
انقلاباً ناشئاً عن ترجيحهم الاقتصار على الانجيل ومجموعة الكتب

المقدسة متونا فقط أى باهمال الشروح والتفسيرات والمزيدات التى لا يوجد لها أصل صريح فى الانجيل والبروتستان فى أوربا وأمريكا يزيدون على مائة مليون من النفوس كلهم مقطورون على الدين قليلو العناد فى الاعتقاد مستعدون لقبول البحث والانقياد للحق بشرط ظهوره ظهورا عقليا ولا سيما اذا كان الحق ملائما لأسباب هجرهم الكاثوليكية من نحو انكارهم الرياسة الدينية والرهبانية والتوسل بالقدسين وطلب الشفاعة منهم واحترام الصور والتماثيل والدعاء لأجل الأموات وبيع الغفران والقول بأن للبطارقة قوة قدسية وقوة تشريعية وأن للبابا صفة العصمة عن الخطأ فى الدين وأن للاساقفة ومن دونهم من القسيسين مراتب مقدسة الى غير ذلك مما ينتج فى النصرانية سلطة دينية وتشديدات تعبدية لا يوجد لها أصل فى الانجيل وقد يشبه هؤلاء البروتستان فى رأيهم فئة قليلة من اليهود تعرف باسم القرائين وهم الآخذون بأصل التوراة والمزامير النابذون للتلمود أى لتفسيرات ومزيدات الأحبار والحاخامين الأقدمين

أما الفئة الثانية فهم الزنادقة المارقون من النصرانية كليا لعدم ملائمتها للعقل وهؤلاء فى أوربا وأمريكا كذلك يزيدون على مائة مليون من النفوس غالبيتهم مستعدون لقبول ديانة تكون معقولة حرة

سمحاء ترييحهم من نصب الكفر في الحياة الحاضرة فضلا عن العذاب في الآخرة

ومن غريب نتائج التدقيق أن أفراد هذه الفئة كلما بعدوا عن النصرانية نفورا من شركها وخرافاتنا وتشديداتها يقربون طبعاً من التوحيد والاسلامية وحكمتها وسماحتها

فبناء على هذه الأعمال ترى جمعية (ليفربول) أهمية عظيمة لتحرير مسألة الاستهداء من الكتاب والسنة وتصوير حكمه وسماحة الدين الاسلامي للعالم المتمدين فارجو حضرة الأستاذ الرئيس أن يسمح لي بتفهم مسألة الاستهداء على اسلوب المحاورة والمساجلة مع بعض الاخوان الافاضل في هذا المحفل العلي العظيم

فاجابه (الأستاذ الرئيس) بقوله له ساجل من شئت وخاطب من أردت فالاخوان كلهم علماء أفاضل حكماء

فقال (السعيد الانكليزي) مخاطباً العالم النجدي انك يا مولاي قد صورت في مقدمة خطابك في التوحيد من هو المسلم والزمته العمل بالكتاب والسنة فارجوك أن تعرفني أولاً ما هو الكتاب وما هي السنة .

فقال (العالم النجدي) أما (الكتاب) فهو هذا القرآن الذي وصل إلينا بطريق لا تحتمل الشبهة فيه لاجتماع الكلمة واتفاق الأمة عليه

وتناقلها اياه جيلا عن جيل وحفظا في الصدور وضبطا في السطور مع الحرص العظيم على كيفية أدائه لفظا وعلى هيئة املائه كتابة ومع الاعتناء الكامل في تحقيق أسباب النزول ومكانه ووقته ومع حفظ اللغة العربية المصرية القرشية التي نزل بها بأتقان لا مزيد عليه . وبقاء القرآن محفوظا من التحريف والتغيير وموجبات الريب الى الآن هو أحد وجوه اعجازه حيث جاء مصدقا لقوله تعالى فيه (انا نحن نزلنا الذكر وانا له لحافظون)

أما السنة فهي ما قاله الرسول عليه الصلاة والسلام أو فعله أو أقره ولم يكن صدر منه ذلك على سبيل الاختصاص أو الحكاية أو العادة وقد اعتنى الصحابة ولا سيما التابعون وتابعوهم رضى الله عنهم بحفظ السنة حديثها وآثارها وسيرها غاية الاعتناء وتناقلوها بالرواية والسند المتسلسل متحرين الوثوق منتهى مراتب التحري والتثبت وقد حازت بعض مدونات السنة وثوقا تاما وقبولا عاما في الامة فوصلتنا بكامل الضبط خصوصاً منها الكتب الستة

قال (السعيد الانكليزى) لا يشك أحد حتى العدو والمعاد في أنه لم تبلغ ولن تبلغ أمة من الامم شأوا المسلمين في اعتنائهم بحفظ القرآن الكريم وضبطهم التاريخ النبوى أو السنة وكذلك يقال في اعتنائهم باللغة العربية التي هي آلة فهم الخطاب

وبالنظر الى ذلك كان يجب أن نحرر الشريعة الاسلامية أحسن تحرير فلا يوجد فيها ما وجد في غيرها بسبب عدم ضبط أصولها من اختلافات ومباينات مهمة بين العلماء الأئمة فارجو أن تبين لي ما هو منشأ هذا التشتت الذي نراه في الاحكام

أجابه (العالم النجدي) ان الاختلافات الموجودة في الشريعة ليست كما يظن شاملة للأصول بل أصول الدين كلها والبعض من الفروع متفق عليها لان لها في القرآن أو السنة أحكاماً صريحة قطعية الثبوت قطعية الدلالة أو ثابتة بإجماع الأمة الذي لا يجوز العقل فيه أن يكون عن غير أصل في الشرع

أما الخلافات فانما هي في فروع تلك الأصول وفي بعض الاحكام التي ليس لها في القرآن أو السنة نصوص صريحة بل بعض علماء الصحابة رضي الله عنهم وفقهاء التابعين ومن جاء بعدهم من الأئمة المجتهدين أخذوا تلك الاحكام التي تخالفوا فيها اما تلقياً من بعض الصحابة فكل قلد من صادف واما استنبطوها اذ من نصوص الكتاب أو السنة بالمدلول المحتمل أو بالمفهوم أو بالاقضاء أو من قرائن الحال أو قرائن القول أو بالتوفيق أو بالتخريج أو التفريع أو بالقياس أو باتحاد العلة أو باتحاد النتيجة أو بالتأويل أو الاستحسان وهذه الاحكام الخلافية كلها ترجع الى دلائل اما قطعية الثبوت ظنية الدلالة أو ظنية الثبوت ظنية الدلالة

ولكل واحد من المجتهدين أصول في التطبيق وقوانين في الاستنباط
يخالف فيها الآخر ومنشأ معظمها الخلافات النحوية والبيانية

ثم ان أكثر الخلافات هي في مسائل المعاملات وعلى كل حال
جاحدها لا يكفرباتفاق الأئمة بل المتخالفون لا يفسق بعضهم بعضا
اذا كان التخالف عن اجتهاد لا عن هوى نفس أو تقصير في التبع
الممكن للمقيم في دار الاسلام (مرحى)

قال (السعيد الانكليزى) انى أشكرك على ما أجملت وأوضحت
غير أنك لم تذكر فى جملة أسباب الاختلاف فى اعتبار النسخ والمنسوخ
بين آيتين أو حديثين أو آية وحديث وانى أظن أن ذلك من أعظم
أسباب الاختلاف فى الأحكام .

أجابه (العالم النجدى) ان نواسخ الأحكام قليلة ومعلومة
والخلاف فيها أقل لأن النسخ فى زمن التشريع لم يحصل الا عن حكمة
ظاهرة كالتدريج فى منع السكر حالة الصلاة ثم تعميم منعه . وكتغير
المقتضى التوارث بالأخاء وهو القطيعة التى حصلت بين المهاجرين
وذوى أرحامهم فى بدء الأمر ثم لما تلاحقوا بعد فتح مكة نسخ
ذلك وجعل التوارث بالنسب . وكالدعوة فى الأول للتوحيد والدين
بمجرد الموعدة بدون جدال ثم به بدون صدع ثم به بدون قتال ثم

به في أهل جزيرة العرب فقط (١) ثم بتعميمه مع قبول الجزية
والخراج من غيرهم (مرحى)

قال (السعيد الأنكليزى) ان ما رصفت من أصول الاجتهاد
وقوانين استنباط الاحكام قد أتج خلاف ما يأمر الله به في قوله
تعالى (أقيموا الدين ولا تفرقوا فيه) ر خلاف ما تقتضيه الحكمة
فهل من وسيلة سهلة لرفع هذا التفرق .

أجابه (العالم النجدى) انى لا أهتدى لذلك سيلا (٢) ولعل في
الأخوان من يتصور وسيلة لهذا الأمر المهم

فابتدر (العلامة المصرى) مخاطبا السعيد الأنكليزى وقال ان
رفع الخلاف غير ممكن مطلقا ولكن يمكن تخفيف تأثيراته . وذلك
انه لما كان معظم الاختلاف كما قرره أخونا العالم النجدى في الفروع

(١) شرع الاسلام أو السيف خاصا بأهل جزيرة العرب بقصد أحكام
الوحدة السياسية فى الوحدة الجنسية لا كما يتوهم الطاعنون فى الإسلامية أنها
لم تقم الا بالسيف

(٢) الأديان والمذاهب كلها مصابة بالانشقاق فهذه البروتستانية فى ظرف
مائتى سنة تفرقت الى ما يزيد على مائتى فرقة وهذه أحكام الأحوال الشخصية
من نكاح ونحوه فى النصرانية مختلف فيها بين الكنائس أو بين رؤساء كل
كنيسة اختلافا لا يهتدى معه الى نتيجة

دون الاصول وفي السنن والمندوبات والصغائر والمكروهات دون
الشعائر والواجبات والكبائر والمنكرات وكان أكثر الأئمة هم
العامة الذين لا يقدرّون أن يميزوا بين الواجب والسنة والمندوب
وبين النفل والمباح أو يفرقوا بين الكفر والحرام وبين الكبيرة
والصغيرة والمكروه تنزيها والتقوى بل تنقسم الأحكام كلها في
نظرهم الى نوعين أصليين فقط مطلوب ومحذور وبتعبير آخر الى
حلال وحرام وكانت احكام الشريعة كثيرة جدا فالعامة يجدون
أنفسهم مكلفين بما لا يطيقون الاحاطة بمعرفته فضلا عن القيام
به ويرون ان لامناص لهم من التهاون في أكثره أو بعضه فيقوم
أحدهم بالبعض دون البعض فيأتي بالنفل ويتهاون بالواجب ويتق
المكروه ويقدم على الحرام وذلك كما قلنا لاستكثاره الاحكام وجهله
بمراتبها في التقديم والتأخير (١)

بناء على ذلك أرى لو أن فقهاء الأمة كما فرقوا مراتب الأحكام
على المسائل يفرقون المسائل أيضا على مراتب في متون مخصوصة
فيعقدون لكل مذهب من المذاهب كتابا في العبادات ينقسم الى
أبواب وفصول تذكر في كل منها الفرائض والواجبات فقط

(١) كالأتراك يهتمون بالسنن والمكروهات أكثر من
الواجبات والمنهيات

وتتطوى ضمنها الشرائط والأركان بحيث يقال أن هذه الأحكام
في هذه المذاهب هي أقل ما تجوز به العبادات
ويعقدون كتاباً آخر ينقسم إلى عين تلك الأبواب والفصول
تذكر فيها السنن بحيث يقال إن هذه الأحكام ينبغي رعايتها في
أكثر الأوقات

ثم كتاباً ثالثاً مثل الأولين تذكر فيه سنن الزوائد بحيث يقال
إن هذه الأحكام رعايتها أولى من تركها
وعلى هذا النسق يوضع كتاباً للنهيات يقسم إلى أبواب وفصول
تعد فيها المكفرات والكبائر وكذا الصغائر والمكروهات ومثل
ذلك نقسم كتب المعاملات على طبقات من الأحكام الاجتماعية أو
الاجتهادية أو الاستحسانية .

فيمثل هذا الترتيب يسهل على كل من العامة أن يعرف ما هو
مكلف به في دينه فيعمل به على حسب مراتبه وإمكانه وبهذه الصورة
تظهر ساحة الدين الخفيف ويصير المسلم مطمئن القلب مثله كمثل
تاجر له دفاتر وقيود وحسابات وموازنات منتظمة فيعيش مطمئن
الفكر وكم بين هذا التاجر وبين تاجر آخر حساباته في أوراق متثرة
ومعاملاته مشتتة متزاحمة في فكره لا يعرف ماله وما عليه فيعيش عمره
مرتبك البال مضطرب الحال (مرحى)

قال (المحدث البني) انا معاشر أهل اليمن ومن يلينا من أهل الجزيرة كما أننا لم نزل بعيدين عن الصنائع والفنون فكذلك لم نزل على مذهب السلف في الدين بعيدين عن التفنن فيه ومسلكننا مسلك أهل الحديث وأكثرنا يخرج الأحكام على أصول اجتهاد الامام زيد ابن علي بن زين العابدين أو أصول الامام أحمد بن حنبل واني أذكر للاخوان حالتنا الاستهدائية عسى ان الذكرى تنفع المؤمنين وعسى أن يعلم المسلمون ولا سيما الأتراك ومن يحكمون أننا من أهل السنة لا كايوهمون أو يتوهمون فأقول ان المسلمين عندنا على ثلاثة مراتب العلماء والقراء والعامة .

فالطبقة الأولى (العلماء) وهم كل من كان متصفا بخمس صفات (١) أن يكون عارفا باللغة العربية المضرية القرشية بالتعلم والمزاولة معرفة كفاية لفهم الخطاب لا معرفة احاطة بالمفردات ومجازاتها وبقواعد الصرف وشواذه والنحو وتفصيلاته والبيان وخلافاته والبديع وتكلفاته مما لا ييسر اتقانه الا لمن يقضى ثلثي عمره فيه مع أنه لا طائل تحته ولا لزوم لاكثره الا لمن أراد الادب

(٢) أن يكون قارئاً كتاب الله تعالى قراءة فهم للتبادر من معاني مفرداته وتراكيبه مع الاطلاع على أسباب النزول ومواقع الكلام من كتبها المدونة المأخوذة من السنة والآثار وتفسير الرسول عليه

السلام أو تفاسير أصحابه عليهم الرضوان ومن المعلوم أن آيات
الاحكام لا تجاوز المائة والخمسين آية عدا (١)

(٣) أن يكون متضلعا في السنة النبوية المدونة على عهد التابعين
وتابعيهم أو تابعي تابعيهم فقط بدون قيد بمائة ألف أو مائتي ألف
حديث بل يكفي ما كفى مالكا في موطنه وأحمد في مسنده ومن
المعلوم أن أحاديث الاحكام لا تجاوز الألف وخمسمائة حديث أبدا (٢)

(٤) أن يكون واسع الاطلاع على سيرة النبي ﷺ وأصحابه وأحوالهم
من كتب السير القديمة والتواريخ المعتمدة لأهل الحديث كالحافظ
الذهبي وابن كثير ومن قبلهم وكان جرير وابن قتيبة ومن قبلهم كالك
والزهري وأضرابهم

(٥) أن يكون صاحب عقل سليم فطري لم يفسد ذهنه بالمنطق
والجدل التعليميين (٣) والفلسفة اليونانية والالهيات الفيشاغورسية
وبابحات الكلام وعقائد الحكماء ونزعات المعتزلة واغرابات الصوفية
وتشديدات الخوارج وتخريجات الفقهاء المتأخرين وحشويات

(١) وقد أحاط بها التفسير الأحمدى الهندى

(٢) وقد أحاط بها الامام الشوكاني اليمنى

(٣) قد حقق الغريون أن لا ثمرة من المنطق كليا فأهملوه مع أنهم

يعتنون بالبحث عن وسائل تفاهم العجاوات

الموسوسين وتزويقات المرأتين وتحريقات المدلسين (مرحى)
فأهل هذه الطبقة يستهدون بانفسهم ولا يقلدون الا بعد الوقوف
على دليل من يقلدون فاذا وجدوا فى المسألة قرآنا ناطقا لا يتحولون
عنه لغيره مطلقا واذا كان القرآن محتملا لوجوه فالسنة قاضية عليه
مفسرة له . ثم ما لم يجدوه فى كتاب الله أخذوه من صحيح سنة
رسول الله ﷺ سواء كان الحديث مستفيضا أم غير مستفيض عمل به
أكثر من واحد من الصحابة المجتهدين أم لم يعمل به الا واحد فقط
ومتى كان فى المسألة حديث صحيح لا يعدلون عنه الى اجتهاد . ثم اذا
لم يجدوا فى المسألة حديثا يأخذون باجماع علماء الصحابة ثم بقول
جماعة من الصحابة والتابعين . لا يتقيدون بقوم دون قوم فان وجدوا
مسألة يستوى فيها قولان رجحوا أحدهما بمرجح يقوم فى الفكر
لا يتبعون فيه أصولا . ثم شرعة غير مشروعة أو طرقا مقرررة غير
مرفوعة وأهل هذه الطبقة . شذون أذهانهم باصول استدلالات
الامام زيد رضى الله عنه . غيره من الأئمة فى تخريجهم الأحكام
واستنباطها من النصوص . رى تقيد بتقليد أحدهم خاصة دون غيره
لأنهم لا يجوزون اتباعه . ذا رأوا ما ذهب اليه فى المسألة بعيدا
عن الصواب فلا يقلد . مسا تقليدا مطلقا كأنه نبي مرسل
والطبقة الثانية هم (وهم الذين يقرأون كتاب الله تعالى

قراءة فهم بالاجمال مع اطلاع على جملة صالحة من سنة رسول الله صلى الله عليه وسلم فهؤلاء يستهدون في اصول الدين بانفسهم لأنها مبنية غالبا على قرآن ناطق أو سنة صريحة أو اجماع عام مفسر لغير الناطق والصريح

واما في الفروع فيتبعون احد العلماء الموثوق بهم عند المستهدى من الاقدمين أو المعاصرين بدون ارتباط بمجتهد مخصوص أو عالم دون آخر مع سماع الدليل والميل الى قبوله كما كان عليه جمهور المسلمين قبل وجود التعصب للبذاهب

والطبقة الثالثة هم (العامة) وهؤلاء يهديهم العلماء مع بيان الدليل بقصد الاقتناع فالعلماء عندنا لا يجسرون على أن يفتوا في مسألة مطلقا ما لم يذكروا معها دليلها من الكتاب أو السنة أو الاجماع حتى ولو كان المستفتى أعجميا أميا لا يفهم ما الدليل وطريقتهم هذه هي طريقة الصحابة كافة والتابعين عامه والأئمة المجتهدين والفقهاء الاواين من أهل القرون الاربعة أجمعين (مرحى)

والتزام علمائنا هذه الطريقة منى على مقاصد مهمة أعظمها تضيق دائرة الجراءة على الاقتاء بدون علم وفي هذا التضيق على العلماء توسعة على المسلمين وسدا لباب التشديد في الدين والتشويش على القاصرين

ولهذه الحكمة البالغة بالغ الله ورسوله في النكير على المتجاسرين ~~بمخالفة~~
التحليل والتحریم والمستسلمين لمحض التقليد

فالعالم عندنا لا يستطيع أن يجيب الا عن بعض ما يسأل ولا يأنف
أن يقف عند لا أدري بل يحذر ويخاف من غش السائل وتغريه
إذا أجابه بأن فلانا المجتهد يقول ان الله أحل كذا أو حرم كذا لأن
السائل لا يعلم ما يعلم هو من أن هذا المجتهد الذي ليس بمعصوم كثيرا
ما يخالف في قوله من هو أفضل منه من الصحابة والتابعين ومن أنه
يتردد في رأيه وحكمه كم اجتهدوكم رجوع ومن أن أكثر دلائله اماظنية
الثبوت أو ظنية الدلالة أو ظنيتهما ومن أنه لم يدون ما قاله ولكن نقله
عنه الناقلون وكم اختلفوا في الرواية عنه بين سلب وإيجاب ونفي وإثبات
وكم زيف أصحابه اجتهاده ورأوا غير ما رآه ومن أنه أي المجتهد
انما اجتهد لنفسه وبلغ عذره عند ربه وصرح بعدم جواز أن
يتبعه أحد فيما اجتهد وتبرأ من تبعة الخطأ

فهذا (الامام مالك) رضى الله عنه يقول ما من أحد الا وهو
ماخوذ من كلامه ومردود عليه الارسل الله صلى الله عليه وسلم
ونقل المؤرخون أن المنصور لما حج واجتمعوا بمالك أراد
على الذهاب معه ليحمل الناس على الموطأ كما حمل عثمان الناس
على المصحف فقال مالك لاسيل الى ذلك لان الصحابة افرقوا

بعد وفاة النبي عليه الصلاة والسلام في الامصار يريد السنة ليست
بمجموعة في موطنه الذي جمع فيه مرويات أهل المدينة

وحكى في اليواقيت والجواهر أن (أباحنيفة) رضى الله عنه كان
يقول لا ينبغي لمن لا يعرف دليلى أن يأخذ بكلامى وكان اذا أفتى
يقول هذا رأى النعمان بن ثابت يعنى نفسه وهو أحسن ما قدرنا عليه
فمن جاء بأحسن منه فهو أولى بالصواب

وروى الحاكم البيهقى أن (الشافعى) رضى الله عنه كان يقول
إذا صح الحديث فهو مذهبي وفي رواية اذا رأيت كلامى يخالف الحديث
فاعملوا بالحديث واضربوا بكلامى الحائط وانه قال يوم الممزنى يا إبراهيم
لا تقلدنى فيما أقول وانظر فى ذلك لنفسك فانه دين و كان يقول لا حجة
فى قول أحد دون رسول الله صلى الله عليه وسلم

ويروى عن (أحمد بن حنبل) رضى الله عنه أنه رأى بعضهم
يكتب كلامه فأنكر عليه وقال تكتب رأيا لعلى أرجع عنه وكان
يقول ليس لأحد مع الله ورسوله كلام وقال لرجل لا تقلدنى ولا
تقلدن مالكا ولا الأوزاعى ولا الحنفى ولا غيرهم وخذ الأحكام
من حيث أخذوا من الكتاب والسنة وأسس مذهبه على ترك التأويل
والترفع بالرأى واتباع الغير فيما فيه طريق العقل واحد

ونقل الثقة أن سفيان الثوري رضى الله عنه لما مرض مرض الموت دعا بكتبه ففرقها جميعها

وروى عن أبي يوسف وزفر رحمهما الله تعالى أنهما كانا يقولان لا يحل لأحد أن يفتي بقولنا ما لم يعلم من أين قلنا وقيل لبعض أصحاب أبي حنيفة أنك تكثر الخلاف لأبي حنيفة فقال لأنه أوتي من الفهم ما لم توت فأدرك ما لم تدرك ولا يسعنا أن نفتي بقوله ما لم نفهم دليله ونقنع (مرحى)

ثم قال أيها الاخوان الكرام قد أطلت المقال فاعذروني فاني من قوم ألفوا ذكر الدليل وان كان معروفا مشهورا وقد ذكرت طريقة علماء العرب في الجزيرة منوها بفضلها لا بفضلهم على غيرهم بل غالب علماء سائر الجهات أحد ذهنا وأدق نظرا وأغزر مادة وأوسع علما ولذلك لم نزل نحن في تعجب وحيرة من نظر أولئك العلماء المتبحرين في أنفسهم العجز عن الاستهداء وقولهم بسد باب الاجتهاد .

نعم لم يبق في الامكان أن يأتي الزمان بأمثال ابن عمر وابن العباس أو النخعي وداود أو سفيان ومالك أو زيد وجعفر أو النعمان والشافعي أو أحمد والبخاري رضى الله عنهم أجمعين ولكن متى كلف الله تعالى عباده بدين لا يفقه الا أمثال هؤلاء النوابغ العظام أليس أساس ديننا القرآن وقد قال تعالى عنه فيه (انا جعلناه قرآنا عربيا لعلكم تعقلون)

وقال تعالى (كتاب فصلت آياته قرآناً عرياً) وقال تعالى (ولقد يسرنا القرآن للذكر فهل من مدكر) وقال تعالى (ولقد أنزلنا إليك آيات بينات) وقال تعالى (أفلا يتدبرون القرآن) بناء عليه فما معنى دعوى العجز والتمثل بمن قالوا (قلوبنا غلف) حمانا الله تعالى (مرحى) أما السنة النبوية أفلم تصل إلينا مجموعة مدونة بهمة أئمة الحديث جزاهم الله خيرا الذين جابوا الأقطار والبلاد التي تفرق إليها الصحابة رضى الله عنهم بسبب الفتوحات والفتن فجمعوا متفرقاتها ودونوها وسهلوا الإحاطة بها بمالم يتسهل الوقوف عليه لغير أفراد من علماء الصحابة الذين كانوا ملازمين للنبي عليه السلام

وكذا يقال في حق أسباب النزول ومواقع الخطاب ومعاني الغريب في القرآن والسنة فإن علماء التابعين وتابعيهم والناسجين على منوالهم رحمهم الله لم يألوا جهدا في ضبطها وبيانها

وكذلك الأئمة المجتهدون والفقهاء الأولون علمونا طرائق الاستهداء والاجتهاد والاستنباط والتخريج والتفريع وقياس النظر على النظر فهم أرشدونا إلى الاستهداء وما أحد منهم دعانا إلى الاقتداء به مطلقا (مرحى)

ثم اننا اذا أردنا أن ندقق النظر في مرتبة علم أولئك المجتهدين العظام لانجد فيهم علماً وهياً أو كسياً خارقاً للعادة فهذا الامام

الشافعي رحمه الله وهو أغزرهم مادة وأول وأعظم من وضع أصولاً
لفقهه نجده قد أسس مذهباً على اللغة فقط من حيث المشترك والمتباين
والمترادف والحقيقة والمجاز والاستعارة والكتابة والشرط والجزاء
والاستثناء المتصل والمنفصل والمنقطع والعطف المرتب والغير مرتب
والفور والتراخي والحروف ومعانيها إلى قواعد أخرى لا تخرج عن
علم اللغة واتباع أبي حنيفة في إدخاله في أصول مذهب بعض قواعد
منطقية مثل دلالة المطابقة والتضمن والالتزام ومعرفة الجنس والنوع
والفصل والخاصة والعرض والمقدمتين والنتيجة والقياس المنتج . واتباعه
أيضاً في قياس لم يرد فيه قرآن أو حديث على ما ورد فيه وهكذا فتح
كل من أولئك الأئمة العظام لمن بعده ميداناً واسعاً فجاء أتباعهم ومدوا
الاطناب وأكثروا من الأبواب وتفننوا في الأشكال وتنويع الأحكام
واحدثوا على الأصول والكلام . وهذا التوسيع كله ليس من
ضروريات الدين بل ضرره أكثر من نفعه وما أشبه الأمور الدينية
بالأمور المعاشية كلها زاد التأنيق فيها بقصد استكمال أسباب الراحة
انسلبت الراحة

والقول الذي فيه فصل الخطاب أن الله سبحانه وله الحكم لم يرض
منا أن تتبع العلم الأفضل بل كلفنا بأن نستهدي من كتابه وسنة
رسوله على حسب إمكاننا وطاقتنا وهو يرضى منا بمجهودنا حيث قال

تعالى (لا يكلف الله نفسا الا وسعها) فنسأل الله التوفيق لسواء السبيل
قال (الأستاذ الرئيس) انى أحمد الله على توفيقه ايانا الى هذا
الاجتماع المبارك الذى استفدنا منه ما لم نكن نعلمه من قبل عن حالة
اخواتنا وأهل ديننا فى البلاد المتباعدة ولم يكن يسمع بعضنا عن
بعض شيئا الا من السواح المتكدين الجهلاء الذين لا يعرفون
ما يصفون أو من أهل السياسة والعلماء المتشيعين لهم الذين ربما
يموهون الحق بالباطل بقصد تفريق الكلمة ومنع الائتلاف (مرحى)
ثم قال هذا واليوم قد انسحب ذيل الظل وقرب الزوال واذن لنا الوقت
بالا نصراف

الاجتماع السادس

يوم الاثنين الثانى والعشرين من ذى القعدة سنة ١٣١٦
فى الضحى الاول من اليوم المذكور تألفت الجمعية حسب معتادها
وقرىء الضبط السابق واستعدت الأذهان لتلقى ما يفيضه الله على السنة
أهل الايمان من الاخوان

قال (الأستاذ الرئيس) مخاطبا (الشيخ السندى) انك يامولانا
لم تشاركنا فى البحث الى الآن فترجوك أن تقدم لاخوانك من

بحار عرفانك ما تنور بها أفكارنا ونرجوك أن لا تحتشم في تزويق بعض
التعبيرات اللغوية لغلبة العجمة عليك فان لك أسوة بالفير وزابادى
والفخر وغيرهم

(فقال الشيخ السندى) انكم أيها الشبان والايحوان سراءة أفاضل الزمان
وسباق فرسان من ميدان قد أفدتم وأجدتم ولم تتركوا القائل من مجال
ولا لملى غير الأصفار والامبدل وانى أحب أن أذكر لكم حالتى
وفكرتى قبل هذه الاجتماعات وما أثرته فى هذه المفاوضات فأقول

انى من خلفاء الطريقة النقشبندية وحيث كان والدى المرحوم
هو ناقل هذه الطريقة للأقاليم الشرقية والجنوبية فى الهند وقد صرت
بعد والدى مرجعا لخلفائها ثم جرت لى سياحات مشهورة فى تلك
الأرجاء وفى أيلات كاشغر وقازان حتى سييريا ومالك الانجليز
وبسبب حرصنا على تعميم طريقتنا صار لها شيوع مهم وانتشار
عظيم بين مسلمى هاتيك الديار

ومن المعلوم أن طريقتنا من أقرب الطرائق للاخلاص وأقلها
انحرافا عن ظاهر الشرع وهى مؤسسة فى الذكر القلبي وقراءة ورد
خواجكان ومراقبة المرشد والاستعداد من الروحانيات وانى لم أكن
أفكر قط فى أن الذكر وقراءة الورد على وجه راتب فيه مظنة البدعة
أو الزيادة فى الدين ولا أن المراقبة والاستفاضة والاستعداد من

أرواح الأنبياء والصالحين فيها مظنة الشرك الى أن حضرت هذه
الاجتماعات المباركة فسمعت وقنعت وأقلعت والحمد لله
على انى عزمت أيضا على ان أتلف في الأمر بالنصيحة والموعظة
الحسنة عسى أن أتوقف لهداية جماهير النقشبندية في تلك البلاد والى
تصحيح وجهتهم بأن يذكروا الله قلبا ولسانا بدون عدد مخصوص
معين قياما وقعودا وعلى جنوبهم بدون هيئة أو كيفية معينة متى شاؤوا
وأرادوا ويستعوضوها بالدعاء بالغفران والرحمة لكل من الشيخ بهاء
الدين النقشى مرشدهم الأعلى وخليفته مرشدهم الأدنى الذى هم
مبايعوه

وقد فتح الله على ببركة جمعيتنا هذه فهم أسباب ميل المسلمين
فى هاتيك البلاد صالحهم وفاسقهم للاتسباب الى احدى الطوائف
الصوفية و كنت قبلا أحمل ذلك على مجرد اخلاص المرشدين والآن
اتضح لى أن السبب هو أن السادة الفقهاء عندنا من الحنفية والشافعية
قد ضيقوا على المسلمين العبادات تضيقا لا يعلم ان الله تعالى يطلبه
من عباده وكثروا الاحكام فى المعاملات كثيرا ضيع الناس وشوش
الافتاء والقضاء حتى صار المسلم لا يكاد يمكنه أن يصحح عبادته أو
معاملته مالم يكن فقيرا

فتوسيع الفقهاء دائرة الاحكام أنتج تضيق الدين على المسلمين

تضييقا أوقع الأمة في ارتباك عظيم ارتبكا جعل المسلم لا يكاد يمكنها أن يعتبر نفسه مسلما ناجيا لتعذر تطبيق جميع عباداته ومعاملاته على ما يتطلبه منه الفقهاء المتشددون الآخذون بالعزائم بناء على ذلك أصبح الجمهور الأكبر من المسلمين يعتقدون في أنفسهم التهاون اضطرارا فيهن عليهم التهاون اختيارا كالغريق لا يتحذر البلل .

لأنه كيف يطمئن الحنفى العامى حق الاطمئنان فى الاستبراء لتصح طهارته وكيف يحسن مخارج الحروف كلها وقد أفسدت العجمة لسانه لتصح صلاته . وكذلك كيف يصح الشافعى العامى نيته على مذهب امامه فى الصلاة أو يعرف شذات الفاتحة الثلاث عشرة وينتبه لآظهارها كلها ليكون أدى فريضته .

بل أى عامى يعرف وصف الكلام ومعنى الاستواء وتاويل الوجه واليد واليدى وتعيين الجزء الاختيارى وإضافة الأعمال له أو لله الى غير ذلك ليكون عند الحنفية الماتريديّة والشافعية الأشاعرة مسلما مقلدا يرجى له قبول الايمان ومن من العامة يحيط علما بكل ما ثبت بالنص القاطع حتى صفرة بقرة بنى اسرائيل مثلا لكيلا يعتقد خلافه فيكفر فيحبط عمله ومن جملة انفساخ نكاحه .

وكم من مسلم يحكم عليه الفقيه الشافعى بانه نسل سفاح ومقيم

على السفاح وراض لمحارمه بالسفاح الى غير ذلك مما ينافى سماحة الدين ومزية التدين به في الدنيا قبل الآخرة .

فبناء على هذا التضييق صار المسلم لا يرى لنفسه فرجا الا بالالتجاء الى صوفية الزمان الذين يهونون عليه الدين كل التهوين (مرحى)

وهم القائلون أن العلم حجاب وبلحة تقع الصلحة وبنظرة من المرشد الكامل يصير الشقى وليا وبنفحة في وجه المريد أوتفلة في فمه تطيعه الأفعى وتحترمه العقرب التي لدغت صاحب الغار عليه الرضوان وتدخل تحت أمره قوانين الطبيعة . وهم المقررون بان الولاية لا ينافيها ارتكاب الكبائر كلها الا الكذب وان الاعتقاد اولى من الانتقاد وان الاعتراض يوجب الحرمان أى ان تحسين الظن بالفساق والفجار اولى من الامر بالمعروف والنهي عن المنكر الى غير ذلك من الأقوال المهونة للدين والاعمال التي تجعله نوعا من اللهو الذي تستانس به نفوس الجاهلين .

على أن الناس لو وجدوا الصوفية الحقيقيين وأين هم لفروا منهم فرارهم من الاسد لان ليس عند هؤلاء الا التوسل بالاسباب العادية الشاقة لتطهير النفوس من أمراض افراط الشهوات وتصفية القلوب من شوائب الشره في حب الدنيا وحمل الطبائع بوسائل القهر والتمرين

على الاستئناس بالله وبعبادته عوضا عن الملاهي المضرة وذلك طلبا
راحة الفكرية والعيشة الهنية في الحياة الدنيا والسعادة الابدية في الآخرة .
وأين التهوين السالف اليان لصوفية الزمان من هذه المطالب التهذيبية
الشاقة ومن حقائق العرفان المعنوية التي لا يعرفها ويتلبس بها الا من
وقفه الله وكشف عن بصيرته . وذلك نحو العرفان عن يقين وإيمان
أن من أعز كلمة الله أعزه الله ومن نصر الله نصره الله ومن توقع الخير
أو الشر جازما نال ما توقع . ومن تصف نفسه يلهم رشده ومن اتكل
على الله حقا كفاه الله ما أهمه ومن دعا الله مضطرا أجاب دعاه الى
غير ذلك من الحقائق المقتبسة من القرآن وأسرار حكمة سيد ولد
عدنان صلى الله عليه وسلم (مرحى)

قال (الاستاذ الرئيس) قد أحسن أخونا الشيخ السندى توصيفه
المتفقه المتشدة والمتصوفة المخففة وانى ملحق تقريره بما يناسب ان
يكون مقدمة تاريخية لبحث التصوف فاقول

قد كان التنسك في المسلمين شيمة لا كثر الصحابة والتابعين ثم ان
التوسع في الدنيا قلل عدد المتنسكين فصار لاهله حرمة مخصوصة بين
الناس وصار بعض المتفرغين يقصدون نوال هذه الحرمة بالتلبس بالتنسك
والزام النفس بالتمرن عليه وحيث كان من لوازم استحصال تلك الحرمة
اظهار التقشف اتخذوا الصوف دثارا واسم الفقر شعارا فغلب عليهم

اسم الصوفية واسم الفقراء ثم ان بعض العلماء من هؤلاء المعتزين بالنسك
أحبوا التميز بالرياسة أيضا فصاروا يدعون الناس الى التنسك
ويرشدونهم الى طرائق التمرن عليه ومن هنا جاء اسم الارشاد واسم
الطريق .

وحيث كانت ارادة الاعتزاز بالدين ارادة حسنة لان فيها اعزاز
لكلمة الله فلا يؤخذ بشيء على المرشدين الاولين ولا على البعض النادر
من المتأخرين ولو من أهل عهدنا هذا كالسادات السنوسية في صحراء
أفريقيا .

أما دخول الفساد على التصوف واضراره بالدين وبالمسلمين مما ذكره
أخونا الشيخ السندی وغيره من الاخوان الكرام فقد نشأ من أن
بعض المرشدين من أهل القرن الرابع لما رأوا توسع الفقهاء في الشرع
وتفنن المتكلمين في العقائد فهم كذلك اقتبسوا من فلسفة فيثاغورس
تلامذته في الالهيات قواعد وانتزعوا من لاهوتيات الكتابين
والوثنيين جملا وألبسوها لباسا اسلاميا فجعلوه علما مخصوصا ميزوه
باسم علم التصوف أو الحقيقة أو الباطن

وهكذا بعد أن كان التصوف عملا تعبديا محضا جعلوه فنا نظريا
باعتقاد يابختا

ثم جاء منهم في القرن الخامس وما بعده بعض غلاة دهاة رأوا مجالا

في جهل اكثر الامة لان يحوزوا بينهم مقاما ك مقام النبوة بل الالهية باسم الولاية والقطبانية أو الغوثية وذلك بما يدعون من القوة القدسية والتصرف في الملكوت فوسعوا فلسفة التصوف باحكام تشبه الحكم بنوها على مزخرف التاويلات والكشف والتحكات والمثال والخيال والاحلام والاهام والفوا في ذلك الكتب الكثيرة والمجلدات الكبيرة محشوة بحكايات مكذوبة وتقاريرات مخترعة وقضايا وتركييات لا مفهوم لها البتة حتى ولا في مخيلة قائلها كما أن قارئها أو سامعها لا يتصورون لها معنى مطلقا وان كان بعضهم يتظاهر بحالة الفهم ويتلطف بأن للقوم اصطلاحات لا تدرك الا بالذوق الذي لا يعرفه الا من شرب مشربهم

وبعض هؤلاء الغلاة قتلوا كفرا ومع ذلك شاعت كتبهم ومقالاتهم وحازوا المقام الذي ادعوه بعد مماتهم لأن في تعظيم شأنهم ترويج مقاصد المقتفين لآثارهم كالأباحيين . وبعضهم لم يكن من الغلاة ولكن أخلاقه اعظاما لانفسهم في نظر حقاء الامة (١) نسبوا اليه الغلو وعزوا اليه كتباً ومقالات لا يعرفها ومنهم الافاعيون يفعلون ذلك حتى في عهدنا هذا ولا حول ولا قوة الا بالله

(١) لعلمهم بأن أكثر الناس حقاء لاسبيا الامر اودأبهم تعظيم العظام البالية حتى لو فرض أن أحى الله أصحابها لا عرضوا عنهم ومالوا الى أموات غيرهم

ثم قال (الاستاذ الرئيس) للخطيب القازاني إن الاخوان يترقبون منه أيضا أن يفيدهم بما يلهمه الله بما يناسب موضوع مباحث الجمعية فقال (الخطيب القازاني) إن الاخوان الافاضل لم يتركوا قولا لقائل ولذلك لا أجد ما أتكلم فيه وإنما أقص عليهم مساجلة جرت في الاستهداء بين مفتي قازان وفرنجي روسي من العلماء المستشرقين العارفين باللغة العربية المولعين باكتشاف وتبع العلوم الشرقية ولا سيما الاسلامية وقد هداه الله الى الدين المبين فاجتمع بمفتي قازان وقال له أنه أسلم جديدا وهو بالغ من معرفة لغة القرآن والسنة مبلغا كافيا وعالم بموارد ومواقع الخطأ علما وافيا فيريد أن يتتبع القرآن وما يمكنه أن يتحقق وروده عن رسول الله فيعمل بما يفهم ويمكنه تحققة على حسب طاقته لأنه لا يرى وجها معقولا للوثوق بزيد أو عمرو أو بكر أصحاب الأقوال المتضاربة المتناقضة لأن حكم العقل في الدليلين المتعارضين التساقط وفي البرهانين المتباينين التهاثر فهل من مانع في الاسلامية يمنعه من ذلك

فاجابه (المفتي) ان أ كثرية الأمة مطبقة منذ قرون كثيرة على لزوم اعتماد ما حرره أحد المجتهدين الأربعة المنقولة مذاهبهم فاطباق الأ كثرية دليل على الصحة فلا يجوز الشذوذ

فقال (المستشرق) لو كان الصواب قائما بالكثرة والقُدوم وان

خالف المعقول لاقتضى ذلك صوابية الوثنية ورجحان النصرانية ولاقتضى كذلك عكس حكم ماصح وروده عن النبي صلى الله عليه وسلم من أن أمته تفرق الى ثلاث وسبعين فرقة كلها فى النار الا واحدة هى التى هو وأصحابه عليها وقد وقع ما أخبر به وكل فرقة تدعى أنها هى تلك الواحدة الناجية ولا شك أن الاثنين وسبعين فرقة أكثر من أى واحدة كانت منها فأين يبقى حكم الا كثرة فاجابه (المفتى) أنه قد سبقنا من أهل التحقيق والتدقيق الذين تشهد آثارهم بمزيد علمهم ألوف من الفضلاء وكلهم اعتمدوا لزوم اتباع أحد تلك المذاهب القديمة حتى بدون مطالبة أهلها بدلائلهم لان مدار كناقاصرة عن أن توازن الدلائل وتميز الصحيح والراجح ومثلنا فى ذلك كالطبيب لا يلزمه أن يجر بطبائع المفردات كلها ليعتمد عليها بل يأخذ علمه بطبائعها عما دونه أئمة الطب

فقال (المستشرق) نعم ان الطبيب يعتمد على ما حققه الاولون ولكن فيما اتفقوا عليه وأما ما اختلفوا فيه على طرفى تقيض بين نافع أو مسم فلا يعتمد فيه أحد القولين بل يهملهما ويجدد التجربة بمزيد الدقة والتحقيق لان اعتماده على أحدهما يكون ترجيحاً بلا مرجح هذا واننا لنرى يبادىء النظر أن هؤلاء الأئمة الأقدمين لا يقدرُوا أن يطلعوا على ما لا يقدر المتأخرون أن يطلعوا عليه ويكفينا برهاناً على ذلك

(أولاً) تخالفهم في كل الأحكام إلا فيما قل ونذر تخالفا مهما ما بين موجب وسالب ومحلل ومحرم حتى لم يمكنهم الاتفاق في نحو مسائل الطهارة وستر العورة وما يحل أكله أو ما لا يحل

(ثانياً) ترددهم في الأحكام وتقلبهم في الآراء وذلك كحكم أحدهم في المسألة ثم عدوله عنه إلى غيره كما يقول أصحاب الشافعي أنه كان له مذهبان رجع بالثاني منهما عن الأول (ثالثاً) اختلاف أتباعهم في الرواية عنهم كأصحاب أبي حنيفة الذين قلما يتفقون على رواية عنه ويؤول ذلك لهم بعض المتأخرين بتعدد مذاهبه في المسألة الواحدة والحاصل أن الإنسان الذي يتقيد بتقليد أحد أولئك الأئمة ولا سيما الإمام الأعظم منهم لا يتخلص من قلق الضمير أو يكون كحاطب ليل بناء على ذلك لا بد للتحري في دينه من أن يستهدى بنفسه لنفسه أو يأخذ بمن يثق بعلمه ودينه وصواية رأيه ولو من معاصريه لأن الدين أمر عظيم لا يجوز العقل والنقل فيه المماشة واتباع التقليد أجابه (المفتي) نحن لا نحتج بأن الصواب مقطوع فيه في جانب أحد تلك المذاهب بل المقلد منا إما يقول بأصالة الكل أو يرجع الخطأ في جانب من ترك مع احتمال الصواب

فقال (المستشرق) هذا القول يستلزم تعدداً لحق عند الله أو القول بالترجيح بلا مرجح لأنكم تتحامون المفاضلة بين الأئمة واعترافكم

باحتمال الجميع للخطأ يقتضى جواز تركها كلها مع أنكم توجبون اتباع أحدها فليست هذه قضايا لا تتطابق ولا تعقل فلماذا لا تجوزون وأتم على هذا الارتباك أن يستهدى المبتلى لنفسه فإن تحقق عنده شيء عن يقين أو غلبة ظن اتبعه والا كان مختاراً وهل يكلف الله نفساً إلا وسعها

أجابه (المفتى) اتنا لبعده العهد لم يبق فى امكاننا التحقيق فما لنا من سبيل غير اتباع أحد المتقدمين ولو كان تحقيقه يحتمل الخطأ قال (المستشرق) ما الموجب لتكليف النفس ما لم يكلفها به الله ليس من الحكمة أن يحفظ الانسان حريته واختياره فيستهدى بنفسه لنفسه حسب وسعه فان أصاب كان مأجوراً وان أخطأ كان معذوراً ويكون ذلك أولى من أن يأسر نفسه للخطأ المحتمل من غيره أجابه (المفتى) ان هذا الغير أعرف منا بالصواب وأقل منا خطأ فتقليده أقرب للحق

قال (المستشرق) هذا مسلم فيما اتفق عليه الاقدمون أما فى الخلافات فالعقل يقف عند الترجيح بلا مرجح ولا سيما اذا كنتم لا تجوزون أيضاً البحث عن الدليل ليحكم المبتلى عقله فى الترجيح بل تقولون نحن أسراء النقل وان خالف ظاهر النص

أجابه (المفتى) اتنا اذا أردنا أن لا نعد من شرعنا الا ما تحقق بانفسنا

دليله من الكتاب أو السنة أو الاجماع تضيق حيثئذ علينا أحكام
الشرع فلا تنفي لحل اشكالاتنا في العبادات ولا لتعيين أحكام حاجاتنا
في المعاملات فيحتاج كل منا أن يعمل برأيه في غالب دقائق العبادات
والمعاملات و يصير القضاء غير مقيد بإيجابات شرعية وهل من شك
في أن اطراد الآراء وانتظام المعاملات أليق بالحكمة من لا اطراد
ولا نظام .

قال (المستشرق) لاشك في ذلك ولكن أين الاطراد والانتظام
منكم ولا يكاد توجد عندكم مسألة في العبادات أو المعاملات غير
خلافية ان لم تكن في المذهب الواحد فبين مذهبين أو ثلاث هذا
وربما يقال أن توفيق العمل على قول من اثنين أو أكثر أو أقرب
للاطراد من الفوضى المحضة في تفويض الأمر لرأى المبتلى أو تفويض
الحكم لحرية القاضي فيجاء على ذلك أن الأمر أمر ديني ليس لنا أن
نتصرف فيه برأينا ونعزوه الى الله ورسوله كذبا وافتراء وافساد لدين
الله على عباده ولو أن الأمر نظام وضعي لما كان أيضاً من الحكمة أن
يلتزم أهل زماننا بآراء من سلفوا من عشرة قرون ولا أن يلتزم أهل
الغرب بقانون أهل الشرق وعندى أن هذا التضيق قد استلزم ما هو
مشاهد عندكم من ضعف حرمة الشرع المقدس

ثم قال (المستشرق) وأعيد قولي أنكم تحبون أن تكلفوا أنفسكم

بمسالم يكلفكم به الله ولو أن في الزيادات خيرا لاختارها الله لكم ولم يمنعكم منها بقوله تعالى (ما فرطنا في الكتاب من شيء) أى مما يتعلق بالدين (١) وقوله تعالى (اليوم أكملت لكم دينكم وأتممت عليكم نعمتى ورضيت لكم الاسلام دينا) وقوله تعالى (تلك حدود الله فلا تعتدوها ومن يتعد حدود الله فأولئك هم الظالمون) ولكن علم الله الخير فى القدر الذى هداكم اليه وترك لكم الخيار على وجه الاباحة فى باقى شئونكم لتوفقوها على مقتضيات الزمان أبى الغير وموجبات الاحوال التى لا تستقر فبناء عليه اذا أتيتم أكثر أعمالكم الحوية باطمئنان قلب باباحتها يكون خيرا من أن تأتوها وأتم حيارى لاتدرون هل أصبتم فيها أم خالفتم أمر الله فتعيشون وأفقدتكم هواء تحاذرون فى الدين شؤم المخالفة وفى الآخرة عذابا عظيما وليس هذا من مخافة الله التى هى رأس الحكمة ولا من مراقبة الوازع التى هى مزية الدين بل هذا من الارتباك فى الرأى والاضطراب فى الحكم ونتيجة ذلك فقد الحزم والعزم فى الأمور

ثم قال اعلم أيها المفتى المحترم أن هذه الحالة التى أتم عليها من التشديد والتشويش فى أمر الدين هى أكبر أسباب انحطاط المسلمين

(١) يريد أن القرآن محيط بأحكام الدين وما يناسبه لا بكل ما فى علم الله كما يتوهم الكثيرون

بعد القرون الأولى في شؤون الحياة كما انحط قبلهم الإسرائيليون بما شددته وشوشه عليهم أهل التلود وكما انحطت الأمم النصرانية لما كانت (أرثوذكسية) مغلظة أو (كاثوليكية) متشددة يتحكم فيها البطارقة والقسيسون بما يشاؤون تحت اسم الدين فكانوا يكلفون الناس أن يتبعوا ما يلقنونهم من الأحكام بدون نظر ولا تدقيق حتى كانوا يحظرون عليهم أن يقرأوا الإنجيل أو يستفهموا معنى التثليث الذي هو أساس النصرانية كما أن التوحيد أساس الإسلاميه وبقي ذلك كذلك إلى أن ظهرت (البروتستان) أي الطائفة الانجيلية التي رجعت بالنصرانية إلى بساطتها الأصلية وأبطلت المزيادات والتشديدات التي لا صراحة فيها في الإنجيل وإلى أن اتسع من جهة أخرى عند الأمم النصرانية نطاق العلوم والفنون رغماً عن معارضة رجال الكهنوت لها فتلطفت أيضاً الكاثوليكية والارثوذكسية عند العوام واضمحلتا بالكلية عند الخواص لأن العلم والنصرانية لا يجتمعان أبداً كما أن الإسلاميه المشوبة بحشو المتفنين تضلل العقول وتشوش الأفكار أما الإسلاميه السمحاء الخالصة من شوائب الزوائد والتشديد فان صاحبه يزداد إيماناً كلما ازداد علماً ودق نظراً لأنه باعتبار كون الإسلاميه هي أحكام القرآن وما ثبت من السنة وما اجتمعت عليه الأمة في الصدر الأول لا يوجد فيها ما يباه عقل أو يناقضه تحقيق على

و كفى شرفا للقرآن العزيز أنه على اختلاف مواضعه من توحيد
وتعليم وإنذار وتبشير وأوامر ونواه وقصص وآيات آلاء قد مضى
عليه ثلاثة عشر قرنا تمخضه أفكار الناقدين المعادين ولم يظفروا
فيه ولو بتناقض واحد كما قال الله تعالى فيه (ولو كان من عند غير الله
لوجدوا فيه اختلافا كثيرا) بل الأمر كما تنبه إليه المدققون المتأخرون
أنه كلما اكتشف العلم حقيقة وجدها الباحثون مسبوقة التلميح أو
التصريح في القرآن أودع الله ذلك فيه ليتجدد أعجازه ويتقوى الإيمان
به أنه من عند الله لانه من شأن مخلوق أن يقطع برأى لا يطله الزمان
فهذه القضايا التي قررها حكماء اليونان وغيرهم على أنها حقائق
ولم تتردد فيها عقول عامة البشر ألوف سنين أصبحت محكوما على
أكثرها بأنها خرافات

وكذا يقال كفى السنة النبوية شرفا أنه لم يوجد أعظم الحكماء
المتقدمين والمتأخرين من يربو عدد ما يعزى إليه من الحكم التي قررها
غير مسبوق بها على عدد الأصابع مع أن في السنة المحمدية على
صاحبها أفضل التحية من الحكم والحقائق الأخلاقية والتشريعية
والسياسية العلمية ألف مقررات مبتكرة ويتجلى عظم قدرها مع
تجدد الزمان وترقى العلم والعرفان

وكفى بذلك ملزما لاهل الانصاف بالاقرار والاعتراف لصاحبها

عليه السلام بالنبوة والافضلية على العالمين عقلاً وعلماً وحكمة
وحزماً وأخلاقاً وزهداً واقتداراً وعزماً وكفى أيضاً بهذه المزايـا
العظمى ملزماً بتصديقه في كل ما جاء به واتباعه في كل ما أمر أو نهى
لان الدهر لم يأت بمـرشد للبشر أكمل وأفضل منه (مرحى)
ثم قال (المستشرق) للمفتى وهذا مادعائى للاسلام والحمد لله
وعندى أن لوقام فى الاسلام سـرارة حكمة دعاء مقدمون لما بقى على
وجه الأرض عاقل يكفر بالله

ثم قال وانى أرى أنه لا يمضى قرن الا ويكثر المهتدون من
المستشرقين ويرسخون فى الدين فيقولون تحرير شريعة الاسلام
ويفيضون بها على الانام حتى على أهل الركن والمقام ولا يبعد أن
تاتى الايام بالبرنس محمد المهتدى الروسى أو الانكليزى مثلاً قائماً
مقام الامام معيدا عز الاسلام بأكمل نظام

أجاب (المفتى) لا مانع مما ذكرت ذلك فضل الله يؤتيه من يشاء
ودين الله دين عام لا يختص بقوم من الأقوام

ثم قال (المستشرق) أيها المفتى المحترم لا يطاوعنى لسانى أن
أدعى الغيرة على الملة البيضاء الاحمدية أكثر منك انما أناشذك بالله
وبحبك لدينك أن تترك هذه الأوهام التقليدية القائمة فى فكرك
وتعيننى على تأليف كتاب يصور حكمة دين الاسلام لسماحته ليكون

سعيًا هذا ذخرا عظيما تنال به نخر و ثواب اهداء عشرات ملايين بل
مئات ملايين من الناس لهذا الدين المبين ولا يكبرن ما أقول على
فكرك فان أهل هذا الزمان المتورين الاحرار لا يقاسون بأهل الازمنة
المظلمة الغابرة نعم وتنال أيضا ثواب حفظ الملايين الكثيرة من أبناء
المسلمين العريقين تلامذة المدارس العصرية من هجر الاسلامية على
صورتها الحاضرة المشوهة باختلاط الحكم بالخرافات المعطلة بثقل
التشديدات المبتدعة فالبدار البدار لأن تفوز بهذه الخدمة التي يعادل
أجرها أجر نبي مرسل والله المعين الموفق

أجابه (المفتي) أصبت فيما افكرت ولنعم ما أشرت به ولكن
هذا عمل مهم يحتاج القيام به لعناية جمعية يتكون من تضلع أعضائها
في فروع العلوم الدينية علم كاف للاحاطة وحصول الثقة ولسوء الحظ
لا يوجد من فيهم الكفاءة في هذه البلاد ولذلك يتحتم علينا أن نترك
هذا الفكر آسفين وندعو الله تعالى أن يلهم علماء مكة أو صنعاء أو
مصر أو الشام لقيام بإيفاء هذا الواجب

ولما انتهى (الخطيب القازاني) الى هنا قال هذه . . . مساجلة
وقد سمعت المفتي يقول انه اجتمع بكثير من المستشرقين يترجمون كلهم
يحسنون العربية أكثر من علماء الاسلام غير العرب مع انهم يشتغلون
في علوم اللغة عمرهم كله وما ذلك الا من ظفر مدارس البعثات الشرقية

الأفريقية بأصول التعليم العربية أسهل من الأصول المعروفة عندنا
قال (المجتهد التبريزي) اني أرى أن فتنة الاسلام فتنتان عظيمتان
ولولا قوة أساسه البالغة فوق ما يتصوره العقل لما ثبت الدين
الى الآن

أما الفتنة (الاولى) فقد قدرها الله ومضت على وجهها وهي حين
تشاجروا في الخلافة والملك وانقسموا على أنفسهم بأسهم بينهم
يقتل بعضهم بعضا وتفرقوا في الدين لتفرقهم في السياسة
وأما الفتنة (الثانية) فلم تزل مستمرة وهي أن الخلفاء العباسيين
مالوا الى تعميق النظر في العقائد فخدمهم من خدمهم من علماء الاجماع
تقريبا اليهم في علم الكلام وأكثروا من القيل والقال ثم سرت
العدوى الى المناظرة في الفقه وبيان الاولى من المذاهب فاقبلوا على
التدقيق والجدل في الخلافات بين أبي حنيفة والشافعي وأثاروا بينهما
فتنة عمياء وحربا صماء وتركوا بقية المذاهب فاندurst ولم يبق منها
سوى مذهب زيد وأحمد في جزيرة العرب ومذهب مالك في الغرب
ومذهب جعفر في بلاد الخزر وفارس فأكثروا التأليف والتصنيف
في هذه المذاهب كل مؤلف يحب أن يبدى ما عنده ليظهر فضله وينال
حظه من دنياه زاعما أن غرضه استنباط دقائق الشرع وتقرير علل
المذاهب فتزاحموا وتجادلوا وناقض بعضهم بعضا وكان من العلماء

بعض الصالحاء المغفلين شاركوهم في الفتنة وهم لا يشعرون
كما قال الله تعالى (واذا قيل لهم لا تفسدوا في الارض قالوا انما
نحن مصلحون ألا انهم هم المفسدون ولكن لا يشعرون) وقوله تعالى
(قل هل نبشكم بالآخسين أعمالا الذين ضل سعيهم في الحياة الدنيا
وهم يحسبون أنهم يحسنون صنعا)

وهكذا اتسعت دائرة الأحكام في الشرع فصار الخلف عاجزين
عن التقاط الفروع فضلا عن الرجوع الى الأصول فاطمأنت الأمة
للتقليد وأقبل العلماء على التعمقات في الدين يعرب المفسر ويتفنن
ولو بحكايات قاضى الجن لأنه غير مطالب بدليل و يتفحص المحدث
عن نوادر الاخبار والآثار ولو موضوعة لأنه غير مسئول عن سنده
ويستنبط الفقيه الحكم ولو بالشبه من وجه للالزام للعلة لأن
مجال التحكم واسع وهذه الفتنة لم تزل مستمرة الى أن أوقفها قصور
الهمم عند الأكثرين .

على أن هؤلاء المتأخرين أدخلوا الى التقليد الصرف حتى في مسألة
التوحيد التى هى أساس الدين ومبدا الايمان واليقين والفارق بين
الكفر والاسلام وجعلوا أنفسهم كالعميان لا يميزون الظلمة من
النور ولا الحق من الزور وصاروا يحسنون الظن في كل ما يجدونه
مدونا بين دفتى كتاب لأنهم رأوا التسليم أهون من التبصر والتقليد

أستر للجهل . وصار أهل كل إقليم أو بلد يتعصبون لمؤلفات شيوخهم
الأقدمين ويتخذون الخلافات مدارا لتطبيق الأحكام على الهوى
لا يبالون بحمل ائقال الناس في الدين على عواقبهم يزعمون ان التسليم
أسلم وانهم أسراء النقل وان خالف ظاهر النص ويتوهمون أن
اختلاف الأئمة رحمة للأمة .

نعم اختلاف الأئمة يكون رحمة اذا حسن استعماله ويكون
نقمة اذا صار سببا للتفرقة الدينية والتباغض كما هو الواقع بين أهل
الجزيرة السلفيين وبين أهل مصر والغرب والشام والترك وغيرهم
من المستسلمين وبين أهل عراق وفارس والصنف الممتاز من أهل
الهند الشيعيين وبين أهل زنجبار ومن حولهم من الإباضيين فهذه
الفرق الكبرى يعتقد كل منهم انهم وحدهم أهل السنة والجماعة وأن
سواهم مبتدعون أو زائغون فهل والحالة هذه يتوهم عاقل أن هذا التفرق
والانشقاق رحمة لأنقمة وسببه وهو التوسع في الأحكام سبب خير
لا سبب شر .

وكذلك المجتهدين في كل فرقة من تلك الفرق لا يتصور العقل
أن يكون رحمة إلا بقيد حسن استعماله والا فيكون نقمة حيث
يوجب تفرقة ثانية بين مالكي وحنفي وشافعي مثلاً .

والمراد من حسن استعمال الخلاف هو أن كل قوم من المسلمين

قد اتبعوا مذهبا من المذاهب ترجيحا أو وراثة أو تعصبا ولا بد أن يكون في المذهب الآخذ به كل قوم بعض الأحكام الاجتهادية التي لا تناسب أخلاق أولئك القوم أو لا تلائم أحوالهم المعاشية وطبائع بلادهم فيضطرون إلى الإقدام على أحد أمرين إما التمسك بتلك الأحكام وإن أضرت بهم أو الجنوح إلى تقليد مذهب اجتهادي آخر في تلك الأحكام فقط وقد كان أكثر علماء وفقهاء المسلمين إلى القرن الثامن بل التاسع يختارون الشق الثاني فيقلدون في هذه الحالة المذاهب الأخرى ولكن بعد النظر والتدقيق في الأدلة كما كان شأنهم في نفس مذاهبهم الأصلية لتلا يكونوا مقلدين تقليدا أعمى لا يجوزه الدين أساسا إلا للجاهل بالكلية .

وهذه الطريقة هي الطريقة المتبعة إلى اليوم في بلاد فارس والعلماء المتصدرون لذلك هم أفراد من نوابغ العلماء المتصلعين في علوم ما أخذ الدين أكثرهم ولا سيما الإيرانيون منهم متفقهون ومتخرجون على مذهب الإمام (جعفر الصادق) رضي الله عنه المدون عندهم ويطلق أهل فارس على هؤلاء العلماء اسم (مجتهدين) تجوزا واتباعا لعادة الأئمة في التغالي في التبجيل ونعوت الاحترام ومن ذلك يعلم أن ما يظنه فيهم اخوانهم المسلمون البعيدون عنهم غير الواقفين على أحوالهم لا من تفوهات السياسيين غير صحيح فها هم كما يقولون عنهم مجتهدون في أصول

الدين مجوزون الرأي في الاجماعيات مخرجون الاحكام أخذوا من
الدلائل الظنية ولو لم يقل بها أحد من علماء الصحابة أو التابعين وأعظم
آئمة الهداية الأولين فما أخرى ان يسمى مجتهد وفارس بمرجحين
أو مخرجين أو فقهاء مدققين

ثم أن البعض وصفوا المقلد لأحد المذاهب إذا أخذ في بعض
الاحكام بمذهب آخر ملقاً وأخذة تلقياً واستعملوا لفظة تلقى في مقام
التلاعب من الدين أو التزيع القبيح والحال ليس ماسموه بالتلقين
إلا عين التقليد من كل الوجوه ولا بد لكل من أجاز التقليد أن يجيزه
لأنه إذا تأمل في القضية يجد القياس هكذا يجب على كل مسلم عاجز
عن الاستهداء في مسألة دينية بنفسه ان يسأل عنها من أهل الذكـر
أي يقلد فيها مجتهداً كل مقلد عاجزاً طبعاً عن الترجيح بين مراتب
المجتهدين فبناء عليه ويجوز له ان يقلد في كل مسألة دينية مجتهداً ما

وعلى هذا الاعتبار ما المانع للمسلم المقلد أن يتعلم كل مسألة من
الطهارة والغسل والوضوء والصلاة من مجتهد أو فقيه تابع لمجتهد فإذا
اغسل بماء دون قلتين لحقته قطرة خمر واعتبره طاهراً كما عليه عالم
مالكي غسلاً بدون ذلك كما عليه عالم حنفي وبعد حدث موجب توضاً
بمسح شعرات فقط من الرأس كما عليه عالم شافعي وصلى بعد خروج
دم قليل منه كما عليه عالم حنبلي صلاة الصبح بعد طلوع الشمس كما عليه

عالم زيدى ووصل الفرض بصلاة أخرى بدوا - وج من الاولى
كما عليه عالم جعفرى فهلا يكون هذا المقلد صلى صلاة تجزئه عند الله
بلى ثم بلى تجزئه بالضرورة حتى لا يقوم دليل على ان ذلك خلاف
الاولى كما يقال فى حق الخروج من الخلافات لانه لا يعقل ان يكلف
هذا المقلد بأخذ دينه كله من عالم واحد لان الصحابة رضى الله عنهم
مع اجتهادهم وتخالفهم فى الاحكام كان يصلى بعضهم خلف بعض مع
حكم المؤتم منهم على حسب اجتهاده بعدم صحة صلاة امامه واشتراطه
صحة صلاة المأموم بصحة صلاة الامام . وهل يتوهم مسلم ان اباحيفة
كان يتمنع أن ياتم بمالك أو يابى ان ياكل ذبيحة جعفر كلابل كانوا
اجل قدرا من ان يخطر لهم هذا التعصب على بال وما كان تخالفهم الا
من احتياط كل منهم لنفسه

ويوجد فى كل مذهب من المذاهب جماعة من تلاميذ الامام أو
الفقهاء المعروفين بالمرجحين كل منهم كان مجتهدا لم يتقيد بمذهب امامه
تماما وخالفه فى كثير أو قليل من الاحكام مخالفة اجتهاد بسبب
اطلاعه على أدلة مجتهد آخر أو الفتح عليه بما يفتح به على امامه
ولان الدين يلزم المسلم بان يتبع فى كل مسألة منه الشارع لا الامام
وان يعمل فى مواقع الاجتهاد باجتهاده لا باجتهاد غيره وان كان
أفضل منه

وهذا أبو حنيفة وأمثاله رحمهم الله تعالى كانوا أفضل من أن
يعتقدوا في أنفسهم الأفضلية على أبي بكر وعمر رضي الله عنهما ومع
ذلك خالفوهما في كثير من الأحكام الاجتهادية وفقهاء كل مذهب من
المذاهب لم يزالوا إلى الآن يحوزون الأخذ تارة بقول الامام وتارة بقول
أحد أصحابه مع أن ذلك هو عين التلفيق فلماذا لا يجوز الحنيفة مثلا
التلفيق بين أقوال أبي حنيفة والشافعي أو غيره وليس فيهم من يقول
ان أصحاب امامهم أفضل من الشافعي ومالك وابن عباس فما هذا
الا تفريق بلا فارق وحكم بعكس الدليل

وقد نتج من التفريق بين المسلمين والتشديد عليهم في دينهم
ومصالحهم بدون موجب غير التعصب المعاكسة لأمره تعالى
(أقيموا الدين ولا تفرقوا فيه) مرحى

ثم ختم (المجتهد التبريزي) مقاله بقوله وليس مقامنا الآن مقام
استيفاء لهذا البحث وإنما أوردت هذا المقدار منه بقصد بيان
جواز التلفيق اذا كان عن غرض صحيح كما جوزه كثير من فقهاء
كل المذاهب

ولا شك أن ضرورة التلفيق أهم من الضرورة التي لأجلها يجوز
الفقهاء الحيل الشرعية مع أنها وصمة عار على الشرع حيث لا يعقل
أن يقال مثلا ان الشفعة مشروعة دفعا للضرر عن الشريك والجار

ولكن يجوز هذا الاضرار للحتال أو أن الربا حرام ولكن اذا
أضيف للقرض ثمن مبيع خسيس بنفيس جاز تحصيل مقصد الربا
أو أن إيتاء الزكاة فرض ولكن اذا أخرج رب المال ماله قبل
الحول ثم استعاده سقطت عنه الزكاة الى غير ذلك من إبطال الشرع
وجعل التكليف تحييرا والتقييد إطلاقا ولا حجة لهم في هذا غير
ما رخص الله به لايوب عليه السلام من التوصل للبر باليمن في قوله
تعالى (وخذ بيدك ضغثا فاضرب به ولا تحنث) وما أبعد القياس بين
الحنث وبين إبطال الشرع ولا شك أن بذلك صار المسلمون كأنهم
لا شرع لهم وقد غضب الله على اليهود لتحيلهم على صيد السبت فقط
ونحن نجوز ألف حيلة مثلها بضرورة وبلا ضرورة

بناء عليه من الحكمة أن نلتمس للضرورات أحكاما اجتهادية فيأمر
بها الامام ان وجد والا فالسلطان ليرتفع الخلاف فتعمل بها الامة
مادام المقتضى باقيا فاذا ألجأ الزمان الى تبديلها بقول اجتهادى آخر
فكذلك يأمر به الامام أو السلطان رفعا للخلاف وبمثل هذا التدبير
الذى لا ياباه شرعنا ولا تنافيه الحكمة نستعوض تلك الحيل المعطلة
للشرع المسلمة لترقيعات كل فقيه ومتفقه بأحكام شرعية إيجابية لازية
فيها وبنحو ذلك يسلم شرعنا من التلاعب والتضارب ويتخلص القضاء
والافتاء من التوفيق على الاهواء وحيثئذ يتحقق أن الخلاف في الفروع

رحمة والحاصل أنه يقتضى على علماء الهداية أن يقاوموا فكر التعصب
لمذهب دون الآخر فيكون سعيهم هذا منتجاً للتأليف وجمع الكلمة
في الأمة قال (الاستاذ الرئيس) انا نشكر أخانا المجتهد التبريزي
على بيانه لنا حالة اخواننا أهل فارس وعلى غيرته للدين وقصده التأليف
بين المسلمين أما تقريره بخصوص أن حكم الامام ان وجد والا
فالسلطان يرفع الخلاف وبخصوص أن التلقيق هو عين التقليد فتقرير
يحتاج الى نظر وتدقيق وستقوم بمثل هذه التدقيقات في المسائل الدينية
التي بحث فيها الاخوان الكرام الجمعية الدائمة التي ستشكل ان شاء الله
واليوم قد قرب وقت الظهر وآنا ان الانصراف

الاجتماع السابع

يوم الاربعاء الرابع والعشرين من ذي القعدة سنة ١٣١٦
في صباح اليوم المذكور انتظمت جمعية وقرىء الضبط السابق حسب
القاعدة المرعية

قال (الاستاذ الرئيس) مخافتي لسيد الفراتي ان الجمعية تنتظر
منك فوق همتك في عقدتها وقيامها بهمتها التحريرية أن تفيدها أيضاً
رأيك الذاتي في سبب الفتور المبحر فيه وذلك بعد أن تقرر لها مجمل

الآراء التي أوردتها الاخوان الكرام حيث احطت بها عليا مكررا
بالسمع والكتابة والقراءة والمراجعة فانت أجمعنا لها فكريا
هذا والجمعية ترجو الفاضل الشامي والبليلغ الاسكندري أن
يشارك في ضبط خطابك بطريقة أنهما يتعاقبان تلقى الجمل الكلامية
وكتابتها لانهما كباقي الاخوان لا يعرفان طريقة في الاختصار الخطي
المستعمل في مثل هذا المقام .

نظر (الفاضل الشامي) الى رفيقه واستلح منه القول ثم قال
انا مستعدان للتشرف بهذه الخدمة .

قال (السيد الفراتي) حبا وطاعة وان كنت قصير الطول قليل
القول قليل البضاعة ثم انحرف عن المكتبة فقام مقامه عليها الفاضل
الشامي والبليلغ الاسكندري ومالبت ان شرع في كلامه . فقال .
يستفاد من مذاكرات جمعيتنا المباركة ان هذا الفتور المبحوث
فيه ناشىء عن مجموع اسباب كثيرة مشتركة فيه لا عن سبب واحد
أو اسباب قلائل تمكن مقاومتها بسهولة . وهذه الاسباب منها أصول
ومنها فروع لها حكم بالاصول وكلها ترجع الى ثلاثة انواع وهى اسباب
دينية واسباب سياسية واسباب اخلاقية وانى اقرأ عليكم خلاصاتها من
جدول الفهرست الذى أستخرجه من مباحث الجمعية رامزا للاصول
منها بحرف (الالف) وللفروع منها بحرف (الفاء) وهى:

النوع الأول الأسباب الدينية

- ١ تأثير عقيدة الخبر^(١) على افكار الامة (أ)
- ٢ تأثير المزهديات في السعى والعمل وزينة الحياة (ف)
- ٣ تأثير فتن الجدل في العقائد الدينية (أ)
- ٤ الاسترسال للتخالف والتفرق في الدين (أ)
- ٥ الذهول عن سماحة الدين وسهولة التدين به (أ)
- ٦ تشديد الفقهاء المتأخرين الدين خلافاً للسلف (أ)
- ٧ تشويش افكار الامة بكثرة تخالف الآراء في فروع احكام الدين (ف)
- ٨ فقد امكان مطابقة القول للعمل في الدين بسبب التخليط والتشديد (ف)
- ٩ ادخال العلماء المدلسين على الدين مقتبسات كناية وخرافات وبدعا مضرة (أ)
- ١٠ تهوين غلاة الصوفية الدين وجعلهم اياه لهواً ولعباً (ف)
- ١١ افساد الدين بتفنن المداجين بمزيدات ومتروكات وتاويلات (ف)

- ١٢ ادخال المدلسين والمقابرية على العامة كثيراً من الأوهام (أ)
- ١٣ خلع المتجملين والرمالين والسحرة والمشعوذين قلوب المسلمين بالمرهبات (ف)
- ١٤ إيهام الدجالين والمداجين أن في الدين أموراً سرية وإن العلم حجاب (أ)
- ١٥ اعتقاد منافاة العلوم الحكيمة والعقلية للدين (أ)
- ١٦ تطرق الشرك الصريح أو الخفي إلى عقائد العامة (ف)
- ١٧ تهاون العلماء العاملين في تأييد التوحيد (ف)
- ١٨ الاستسلام للتقليد وترك التبصر والاستهداء (ف)
- ١٩ التعصب لل مذاهب وآراء المتأخرين وهجر النصوص ومسلك السلف (ف)
- ٢٠ الغفلة عن حكمة الجماعة والجمعة وجمعية الحج (أ)
- ٢١ العناد على نبذ الحرية الدينية جهلاً بمزيتها (ف)
- ٢٢ التزام ما لا يلزم لأجل الاستهداء من الكتاب والسنة (ف)
- ٢٣ تكليف المسلم نفسه ما لا يكلفه به الله وتهاونه فيما هو مأمور به . (ف)

النوع الثاني الأسباب السياسية

- ٢٤ السياسة المطلقة من السيطرة والمسئولية (أ)

- ٢٥ تفرق الأمة الى عصابات وأحزاب سياسية (ف)
- ٢٦ حرمان الأمة من حرية القول والعمل وفقدانها الأمن والامل (ف)
- ٢٧ فقد العدل والتساوى فى الحقوق بين طبقات الأمة (ف)
- ٢٨ ميل الأمراء طبعاً للعلماء المدلسين وجهلة المتصوفين (ف)
- ٢٩ حرمان العلماء العاملين وطلاب العلم من الرزق والتكريم (ا)
- ٣٠ اعتبار العلم عطية يحسن بها الأمراء على الاخصاء وتفويض خدم الدين للجهلاء (ا)
- ٣١ قلب موضوع أخذ الاموال من الاغنياء واعطائها الفقراء (ا)
- ٣٢ تكليف الأمراء القضاة والمفتين أموراً تهدم دينهم (ف)
- ٣٣ ابعاد الأمراء النبلاء والاحرار وتكريهم المملوكين والاشرار (ا)
- ٣٤ مراعاة الأمراء السراة والهداة والتنكيل بهم (ف)
- ٣٥ فقد قوة رأى العام بالحجر والتفريق (ف)
- ٣٦ حماقة أكثر الأمراء وتمسكهم بالسياحات الخرقاء (ف)
- ٣٧ اصرار أكثر الأمراء على الاستبداد عناداً واستكباراً (ف)
- ٣٨ انغماس الأمراء فى الترف ودواعى الشهوات وبعدهم عن المفاخرة بغير الفخفخة والمال (ف)

٣٩ حصر الاهتمام السياسى بالجباية والجنديّة فقط (أ)

النوع الثالث الأسباب الاخلاقية

- ٤٠ الاستغراق فى الجهل والارتياح اليه (أ)
- ٤١ استيلاء الياس من اللحاق بالفائزين فى الدين والدنيا (ف)
- ٤٢ الاخلاص الى الخول ترويحاً للنفس (ف)
- ٤٣ فقد التناصح وترك البغض فى الله (أ)
- ٤٤ انحلال الرابطة الدينية الاحتسابية (أ)
- ٤٥ فساد التعليم والوعظ والخطابة والارشاد (ف)
- ٤٦ فقد التربية الدينية والاخلاقية (أ)
- ٤٧ فقد قوة الجمعيات وثمره دوام ميثاقا (أ)
- ٤٨ فقد القوة المالية الاشتراكية بسبب التهاون فى الزكاة (أ)
- ٤٩ ترك الاعمال بسبب ضعف الآمال (ف)
- ٥٠ اهمال طلب الحقوق العامة جبناً وخوفاً من التخاذل (ف)
- ٥١ غلبة التخلق بالتملق تزلفاً وصغاراً (ف)
- ٥٢ تفضيل الارتزاق بالجنديّة والخدم الاميرية على الصنائع (ف)
- ٥٣ توهم أن علم الدين قائم فى العمام وفى كل ماسطر فى كتاب (ف)

- ٥٤ معاداة العلوم العالية ارتياحا للجهالة والسفالة (١)
- ٥٥ التباعد عن المكاشفات والمفاوضات في الشؤون العامة (١)
- ٥٦ الذهول عن طرق الشرك وشآمته (١)
- ثم قال (السيد القرائي) هذه هي خلاصات أسباب الفتور التي أوردها اخوان الجمعية وليس فيها مكررات كما يظن . وحيث كان للخلل الموجود في اصول ادارة الحكومات الاسلامية دخلا مهما في توليد الفتور العام فاني أضيف الى الاسباب التي سبق البحث فيها من قبل الاخوان الكرام الاسباب الآتية أعدها من قبيل رؤس مسائل فقط حيث لو أردت تفصيلها وتشرحها لطال الأمر ولخرجنا عن صدحنا هذا

والاسباب التي سأذكرها هي اصول موارد الخلل في السياسة والادارة الجاريتين في المملكة العثمانية التي هي أعظم دولة يهم شأنها عامة المسلمين . وقد جاءها أكثر هذا الخلل في الستين سنة الأخيرة أي بعد أن اندفعت لتنظيم أمورها فعطلت أصولها القديمة ولم تحسن التقليد ولا لا بدع فتشتت حلها ولاسيا في العشرين سنة الأخيرة التي ضاع فيها ثلث المملكة وخرب الثلث الباقي وأشرف على "ضياع لفقد الرجل وصرف حضرة السلطان قوة سلطته كلها في سبيل حفظ ذاته الشريفة وسبيل الإصرار على سياسة الانفراد

وأما سائر الممالك والامارات الاسلامية فلاتخلوا أيضا من بعض هذه الأصول كما أن فيها أحوالا أخرى أضر وأمر يطول بيانها واستقصاؤها والأسباب المراد إلحاقها ملخصة . هي .

الأسباب السياسية والإدارية العثمانيتين

٥٧ توحيد قوانين الإدارة والعقوبات مع اختلاف طبائع أطراف المملكة واختلاف الأهالي في الأجناس والعادات (١)

٥٨ تنويع القوانين الحقوقية وتشويش القضاء في الأحوال المتماثلة (١)

٥٩ التمسك بأصول الإدارة المركزية مع بعد الأطراف عن العاصمة وعدم وقوف رؤساء الإدارة في المركز على أحوال تلك الأطراف المتباعدة وخصائص سكانها (ف)

٦٠ التزام أصول عدم توجيه المسؤولية على رؤساء الإدارة

(١) من أهم الضروريات أن يحصل كل قوم من أهالي تركيا على استقلال نوعي إداري يناسب عاداتهم وطبائع بلادهم كما هي الحالة في إمارات ألمانيا وولايات أمريكا الشمالية وكما يفعله الإنكليز في مستعمراتهم والروس في أملاكهم .

والولاية عن أعمالهم مطلقا (١) (ف)

٦١ تشويش الإدارة بعدم الالتفات لتوحيد الأخلاق والمسالك
في الوزراء والولاية والقواد مع اضطرار الدولة لاتخاذهم من
جميع الأجناس والأقوام الموجودين في المملكة بقصد
استرضاء الكل (ف)

٦٢ التزام المخالفة الجنسية في استخدام العمال بقصد تعسر انتقام
بين العمال والأهالي وتعذر الامتزاج بينهم لتأمين الإدارة
غائلة الاتفاق عليها (ف)

٦٣ التزام تفويض الامارات المختصة عادة ببعض البيوت كأمارة
مكة وامارات العشائر الضخمة في الحجاز والعراق والفرات
لمن لا يحسن ادارتها لاجل أن يكون الأمير منفورا بمن ولى
عليهم مكروها عندهم فلا يتفقون معه ضد الدولة (أ)

٦٤ التزام تولية بعض المناصب المختصة ببعض الأصناف كالشيخية
الاسلامية والسر عسكرية لمن يكون منفورا في صنفه

(١) ولذلك كانت الحالة في الدولة قبل التنظيمات الخيرية خيرا منها
بعدها حيث كان العمال مسئولين لدى حضرة السلطان ثم أطلق سراهم في
عهدنا من كل مسئولية الا في الأفعال بل الأقوال بل الخواطر التي تتعلق
بمحقوق السلطنة

العلماء أو الجند لأجل أن لا يتفق الرئيس والمرؤس على أمرهم^(١) (ف)

- ٦٥ التمييز الفاحش بين أجناس الرعية في الغنم والغرم^(٢)
٦٦ التساهل في انتخاب العمال والمأمورين والاكتثار منهم بغير لزوم وإنما بقصد اعاشة العشيرة والمحاسيب والمتملقين للملحين
٦٧ التسامح في المكافاة والمجازاة تهاونا بشؤون الإدارة حسنت أم سامت كأن ليس للملك صاحب
٦٨ عدم الالتفات لرعاية المقتضيات الدينية كوضع نظمات مصادمة للشرع بدون لزوم سياسى مهم أو مع اللزوم ولكن بدون اعتناء

-
- (١) هكذا تكون احتياطات الحكومات العاجزة
(٢) كهضم الدولة العثمانية حقوق العرب في المناصب والارتزاق من بيت المال هضمًا لا نسبة فيه لأنها مميزة عليهم حال كونهم ثلثي رعيها كلا من الجر كس والبشناق والاكراذ والأرناؤوط والروم والأرمن والخروات والبلغار والعربكبر
وكاستثناء أهل العاصمة والحجاز وغيرهم حتى بعض البيوت من الخدمة العسكرية والتكاليف الشرعية والعرفية .
وكاستثناء غير المسلمين من الخدمة العسكرية لمجرد كونهم لا يتحملون حالة الضنك التي عليها جيشها .

بتفهمه للامة والاعتذار لها جلبا للقناعة والرضاء (١)

٦٩ تضييع حرمة الشرع وقوة القوانين بالتزام عدم اتباعها
وتنفيذها والاصرار على أن تكون الادارة نظامية اسما
ارادية فعلا (٢)

٧٠ التهاون في مجارة عادات الالهالي وأخلاقهم ومصالحهم استجلابا
لمحبتهم القلبية فوق طاعتهم الظاهرية

٧١ الغفلة أو التغافل عن مقتضيات الزمان ومباراة الجيران وترفية
السكان بسبب عدم الاهتمام بالمستقبل

٧٢ الضغط على الافكار المتنبهة بقصد منع نموها وسموها واطلاعها
على مجارى الادارة محاسنها ومعاييها وان كان الضغط على
النمو الطبيعي عبثا محضا ويتأتى منه الاغراء والتحفز وينتج
عنه الحقد على الادارة

(١) كاستخدام اليهود قابضى مال أى أمناء صناديق وقابضى أعشار
السوائيم وفى ذلك عدم رعاية المذاهب التى تستوجب أن لا تسقط الزكاة
عن الدافعين وكاستخدام قضاة بالرسوم أو برواتب جزئية جدا

(٢) تعطيل بعض أحكام الشرع كاف لخرق حرمة وأما الأحكام
النظامية فمع كثرتها البالغة عشرات ألوف قضايا لم يتفق الى الآن اجراء شيء
منها الا بعض ما يتعلق بسلب الأموال

٧٣ تمييز الاسافل فضلا وأخلاقا وعلمًا وتحكيمهم في الرقاب
الحرّة وتسليطهم على أصحاب المزايا وهذا التهاون بشأن ذوى
الشؤون يستلزم تسفل الإدارة

٧٤ إدارة بيت المال إدارة إطلاق بدون مراقبة وجزاف بدون
موازنة واسراف بدون عتاب وانلاف بدون حساب حتى
صارت المملكة مديونة للأجانب بديون ثقيلة توفى بلادا
ورقابا ودماء وحقوقا

٧٥ إدارة المصالح المهمة السياسية والملكية بدون استشارة الرعية
ولا قبول مناقشة فيها وان كانت إدارة مشهودة المضرة فى كل
حركة وسكون

٧٦ إدارة الملك إدارة مداراة واسكات للمطلعين على معايها حذرا
من أن ينقشوا ما فى الصدور فتعلم العامة حقائق الامور
والعامة من اذا علموا قالوا واذا قالوا فعلوا وهناك
الطامة الكبرى

٧٧ إدارة السياسة الخارجية بالتزلف والارضاء والمحابة بالحقوق
والرشوة بالامتيازات والنقود تبذل الإدارة ذلك للجيران
بمقابلة تعاميمهم عن المشاهد المؤلمة التخريبية وصبرهم على
الروائح المنتنة الادارية ولولا تلك المشاهد والروائح لما

وجد الجيران وسيلة للضغط مع ما ألقاه الله بينهم من
العداوة والبغضاء الى يوم القيامة

ثم قال (السيد الفراتي) ان بعض هذه الاسباب التي ذكرتها هي
أمراض قديمة ملازمة لآدارة الحكومة العثمانية منذ نشأتها ومنذ قرون
وبعضها أعراض وقتية تزول بزوال محدثها وربما كان يمكن الصبر عليها
لو لا أن الخطر قرب والعياذ بالله من القلب كما أشار اليه الأستاذ الرئيس
في خطابه الأول (١)

ثم قال انه ويلتحق بهذه الاسباب بعض أسباب شتى أفضلها
بعد تعدادها الحاقا بالخلاصات . وهي

(١) اشار حضرة الرئيس وهو الأستاذ المكي في خطابه الأول للحالة
السيئة في الحجاز من فقد الأمن في بلد الله الأمين . والجور الفظيع الذي
يقع على أهل الحرمين وزوارهما من تنازع السلطات الثلاث الامارة والولاية
والعسكرية وغير ذلك من الأحوال التي لا تطاق وصار يتشكى منها عامة الحجاج
لأسباب الداخلين تحت سلطة الأجانب وهم السواد الأعظم من المسلمين
ولا غرو أن هذه الحال تستدعيهم لأن يدعوا حكوماتهم للمداخلة في شؤون
إدارة الحجاز لأجل حصولهم على الأمن والراحة وحيث لا قدر الله يتفانى
العرب دون حفظ بيضة الاسلام كما تفانوا قبلا وخدم في دفع الصليبيين
عن المسجد الأقصى .

أسباب شتى

- ٧٨ عدم تطابق الأخلاق بين الرعية والرعاة
٧٩ الغرارة أى الغفلة عن ترتيب شؤون الحياة
٨٠ الغرارة عن لزوم توزيع الأعمال والأوقات
٨١ الغرارة عن الاذعان للاتقان
٨٢ الغرارة عن موازنة القوة والاستعداد
٨٣ ترك الاعتناء بتعليم النساء
٨٤ عدم الالتفات للكفاة فى الزوجات
٨٥ الخور فى الطبيعة أى سقوط الهمة
٨٦ الاعتزال فى الحياة والتواكل
- أما عدم التطابق فى الأخلاق بين الرعاة والرعية فله شأن عظيم كما يظهر للتأمل المدقق فى تواريخ الأمم من أن أعظم الملوك الموفقين والقواد الفاتحين كالاسكندرين وعمر وصلاح الدين رضى الله عنهما وجنكيز والفتح وشرلكان الالماني وبطرس الكبير وبونابرت لم يفوزوا فى تلك العظام الا بالعزائم الصادقة مع مصادقة تطابقهم مع رعاياهم وجيوشهم فى الأخلاق والمشارب تطابقاً تاماً بحيث كانوا رؤساحقاً لتلك الأجسام لا كراس جمل على جسم ثور وبالعكس وهذا

التطابق وحده يجعل الأمة تعتبر رئيسها رأسها فتتفانى دون حفظه
ودون حكم نفسها بنفسها حيث لا يكون لها في غير ذلك فلاح أبداً
كما قال الحكيم المتنبي

انما الناس بالملوك وهل يفلح عرب ملوكها عجم
وما لاختلاف فيه أن من أهم حكمة الحكومات أن تتخلق
بأخلاق الرعية وتتحد معها في عوائدها ومشاربها ولوفى العوائد الغير
مستحسنة في ذاتها . ولا أقل من أن تجارى الحكومة الأجنبية أخلاق
الرعية ولو تكلفاً وقتياً الى أن توفق لاجتذابهم الى لغتها فأخلاقها فجنسيتها
كما فعل الأمويون والعباسيون الموحدون وكما تهتم به الدول المستعمرة
الافرنجية في هذا العهد وكما فعل جميع الأعاجم الذين قامت لهم دول
في الاسلامية كآل بوية والسلجوقيين والأيوبيين والغوريين والأمراء
الجزراكسة وآل محمد على فانهم مالبنوا أن استعربوا وتخلقوا
بأخلاق العرب وامتزجوا بهم وصاروا جزءاً منهم وكذلك
المغول التاتار صاروا فرساً وهنوداً فلم يشذ في هذا الباب غير
المغول الاتراك أي العثمانيين فانهم بالعكس يفتخرون بمحافظتهم
على غيرية رعاياهم فلم يسعوا باستتراكهم كما أنهم لم يقبلوا أن
يستعربوا والمتأخرون منهم قبلوا أن يتفرنسوا أو يتألمنوا . ولا
يعقل لذلك سبب غير شديد بغضهم للعرب كما يستدل عليه من

أقوالهم التي تجري على ألسنتهم مجرى الأمثال في حق العرب كأطلاقهم على عرب الحجاز (ديلمجي عرب). أى العرب الشحاذين وأطلاقهم على المصريين (كورفلاح) بمعنى الفلاحين الأجلاف و (عرب جنكنه سى) أى نور العرب و (قبطى عرب) أى النور المصريين . وقولهم عن عرب سوريا (نه شامك شكرى ونه عربك يوزى) أى دع الشام وسكرياتها ولا تروجوا للعرب وتعبيرهم بلفظة (عرب) عن الرقيق وعن كل حيوان أسود وقولهم (يس عرب) أن عرب قدر و (عرب عقلى) أى عقل عربى أى صغير و (عرب طيعتى) أى ذوق عربى أى فاسد و (عرب جكه سى) أى جنك عربى أى كثير الهزر وقولهم (بونى ييارسه م عرب أوله يم) أى ان فعلت هذا أكون من العرب وقولهم (نرده عرب نرده طنوره) أى أين العرب من الطنور.

هذا والعرب لا يقابلونهم على كل ذلك سوى بكلمتين الأولى هي قول العرب فيهم (ثلاث خلقن للجور والفساد القمل والترك والجراد)

والكلمة الثانية تسميتهم بالآروام كناية عن الريبة في اسلاميتهم وسبب الريبة أن الأتراك لم يخدموا الاسلامية بغير اقامة بعض جوامع لولا حظ نفوس ملوكهم بذكر أسمائهم على منابرهم لم تقيم

وأنهم أتوا الاسلام بالطاعة العمياء للكبراء وبخشية الفلك أبى المصائب و باحترام مواعد النيرات (أو جاقات) فزادوا بذلك بلات فى طين الخرافات

ثم قال (السيد الفراتى) أرجو المعذرة من المولى الرومى لأنه يعلم أنى ما فرطت ولولا الضرورة الدينية التى عليها لما صرحت والناصح الغيور من يبكىك لا من يضحكك

قال (الاستاذ الرئيس) ان أخانا السيد الفراتى خطيب قوال وفارس جوال والأبحاث التى أشار إليها ذات ذبول طوال مع أن اليوم قد قرب وقت الزوال فوعدنا غدا ان شاء المولى المتعال

الاجتماع الثامن

يوم الخميس الخامس والعشرين من ذى القعدة سنة ١٣١٦ فى صباح ذلك اليوم انتظمت الجمعية وقرأ البليغ الاسكندرى ضبط اليوم السابق على العادة المألوفة وأذن الاستاذ الرئيس للسيد الفراتى باتمام بحثه

فقال (السيد الفراتى) ان من أعظم أسباب الفتور فى المسلمين غرارهم أى عدم معرفتهم كيف يحصل انتظام المعيشة لأنه ليس

فيهم من يرشدهم الى شيء من ذلك بخلاف الأمم السائرة فان من وظائف خدمة الأديان عندهم رفع الغرارة أى الارشاد الى الحكمة فى شؤون الحياة . والأقوام الذين ليس عندهم خدمة دين أو الشراذم الذين لا ينتمون لخدمة دينهم فستغنون عن ذلك بوسائل أخرى من نحو التربية المدرسية والأخذ من كتب الأخلاق وكتب تدبير المنزل ومفصلات فن الاقتصاد والتواريخ المتقنة والرومانات الأخلاقية والتمثيلية أى كتب الحكايات الوضعية ونحو ذلك مما هو مفقود بالكلية عند غير بعض خاصة المسلمين .

على أن الخاصة السالمين من الغرارة علما لا يقوون غالبا على العمل بما يعلمون لأسباب شتى منها بل أعظمها جهالة النساء المفسدة للنشأة الأولى وقت الطفولية والصبوة ومنها عدم التمرن والآلفة (١) ومنها عدم مساعدة الظروف المحيطة بهم للاستمرار على نظام مخصوص فى معيشتهم

ثم قال لأرى لزوما للاستدلال على استيلاء الغرارة علينا لأنها مدركة مسئلة عند الكفاة وهى ما ينطوى تحت أجوبتنا عند التساءل عن هذه الحال بقولنا أن المسلم مصاب وإن الله إذا أحب عبدا ابتلاه

(١) كما يترى أولاد أكثر أمراءنا على أيدي اللالات أو الخادومات

وان أكثر أهل الجنة البله وان حسب ابن آدم لقيات يقمن صلبه
وان غيرنا مستدرجون وانهم كلاب الدنيا وانهم أعطوا ظاهرا من
الحياة الدنيا وانهم في غفلة عن الموت وغفلة عن أن الدنيا شاخت.
ثم قال فمن (الغرارة) في طبقاتنا كافة من الملوك الى الصعاليك
اتنا لانرى ضرورة للاتقان في الأمور وقاعدتنا ان بعض الشيء يغنى
عن كله والحق أن الاتقان ضرورى للنجاح فى أى أمر كان بحيث اذا
لم يكن مستطاعا فى أمر يلزم و يتحتم ترك ذلك الأمر كليا والتحول
عنه الى غيره من المستطاع فيه ايفاء حق الاتقان .

ومن (الغرارة) توهمنا أن شؤون الحياة سهلة بسيطة فنظن أن
العلم بالشيء اجمالا ونظريا بدون تمرن عليه يكفى للعمل به فيقدم
أحدنا مثلا على الأمانة بمجرد نظره فى نفسه أنه عاقل مدبر قبل أن
يعرف ماهى الإدارة علما ويتمرن عليها عملا ويكتسب فيها شهرة
تعيه على القيام بها .

ويقدم الآخر منا على الاحتراف مثلا ببيع الماء للشرب بمجرد
ظنه ان هذه الحرفة عبارة عن حمله قربة وقدحا وتعرضه للناس فى
مجتمعاتهم ولا يرى لزوما لتلقى وسائل اتقان ذلك عمن يرشده مثلا
الى ضرورة النظافة له فى قربته رقدحه وظواهر هيئته ولباسه وكيف
يحفظ برودة مائه وكيف يستبرقه ويوهم بصفائه ليشتهى به ومتى

يغلب العطش ليقصد المجتمعات ويتحرى منها الخالية له عن المزاحمين وكيف يتزلف للناس ويوهم بلسان حاله أنه محترف بالأسقاء كفا عن السؤال الى نحو هذا من دقائق اتقان الصنعة المتوقف عليها نجاحه فيها وان كانت صنعته بسيطة حقيرة .

ومن (الغرارة) ظننا أن الكياسة في (أدرى وأقدر) جوابا للنفس في مقاصد كثيرة شتى والحقيقة أن الكياسة لا تتحقق في الانسان الا في فن واحد فقط يتولع فيه فيتقنه حق الاتقان كما قال تعالى (وما جعل الله لرجل من قلبين في جوفه) فالعاقل من يتخصص بعمل واحد ثم يجاوب نفسه عن كل شيء غيره (لا أدرى لا أقدر) لأن الاول يتكلف أعمالا لا يحسنها فتفسد عليه كلها والثاني يتحرى لكل عمل لازم له من يحسنه فتنتظم أموره ويهنأ عيشه .

فالملك مثلا وظيفته النظارة العامة وانتخاب وزير يثق بأخلاقه ويعتمد على خبرته في انتخاب بقية الوزراء والسيطرة عليهم في الكليات فالملك مهما كان عاقلا حكيما لا يقدر على اتقان أكثر من وظيفة المذكورة فالملك اذا تغرر وتنزل للتداخل في أمور السياسة أو الادارة الملكية أو الامور الحربية أو القضاء فلا شك أنه يكون كرب بيت يداخل

طباخه في مهنته ويشارك بستانيه في صنعته فيفسد طعامه ويور
بستانه فيشتكى ولا يدري أن آفته من نفسه

ومن (الغرارة) اللوث في الامور أى تركها بلا ترتيب والحكمة
قاضية على كل انسان ولو كان زاهدا منفردا في كهف جبل فضلا
عن سائس رعية أو صاحب عائلة أن يتخذ له ترتيبا في شؤونه وذلك
بأن يرتب

أولا أوقاته حسب أشغاله ويرتب أشغاله حسب أوقاته
والشغل الذى لا يجد له وقتا كافيا يهمله بالكلية أو يفوضه لمن يفي حق
القيام به عنه

ثانيا يرتب نفقاته على نسبة المضمون من كسبه فان ضاق
دخله عن المبرم من خرجه يغير طرز معيشته ولو بالتحول مثلا من
بلده الغالية الاسعار أو الى مظهره فيها يمنعه من الاقتصاد الى حيث
يمكنها ترتيبها على نسبة كسبه

ثالثا يرتب تقليل غائلة عائلته عند أول فرصة ملاحظا اراحة
نفسه من الكد في دور العجز من حياته فيربي أولاده ذكورا واناثا
على صورة أن كلا منهم متى بلغ أشده يمكنه أن يستغنى عنه بنفسه
معتمدا على كسبه الذاتى ولو في غير وطنه

رابعا يرتب أموره الأدبية على نسبة حالته المادية أعنى يرتب

أموره الدينية ولذاته الفكرية وشهواته الجسمية ترتيبا حسنا فلا يحمل نفسه منها ما لا تطيق الاستمرار عليه

خامسا يرتب ميله الطبيعي للمجد والتعالى على حسب استعداده الحقيقي فلا يترك نفسه تتناول الى مقامات ليس من شأن قوته المسادية أن يباغها الا بمحض الحظ أى الصدف وخلاصة البحث أن الغرارة من أقوى أسباب الفتور وقد أطلت في توصيفها وإيضاحها ليتأكد عند السادة الاخوان أن ازالة أسباب الفتور الشخصى ليس من عقبات الامور

ثم قال ان لانهلال أخلاقنا سببا مهما آخر أيضا يتعلق بالنساء وهو تركن جاهلات على خلاف ما كان عاياه أسلافنا حيث كان يوجد في نساتنا كآثم المؤمنين عائشة رضى الله عنها التى أخذنا عنها نصف علوم ديننا وكمثات من الصحايات والتابعيات راويات الحديث والمتفقيات فضلا عن ألوف من العالمات والشاعرات اللاتى في وجودهن في العهد الأول بدون انكار حجة دامغة ترغم أنف غيرة الذين يزعمون أن جهل النساء أخفظ لعفتن فضلا عن أنه لا يقوم لهم برهان على ما يتوهمون حتى يصح الحكم بأن العلم يدعو للفجور وأن الجهل يدعو للعفة نعم ربما كانت العالمة أقدر على الفجور من الجاهلة ولكن الجاهلة أجسر عليه من العالمة ثم ان ضرر جهل النساء

وسوء تأثيره في أخلاق البنين والبنات أمر واضح غنى عن البيان
انما سوء تأثيره على أخلاق الأزواج فيه بعض خفاء يستلزم
البحث فأقول

ان الرجال ميالون بالطبع لزوجاتهم والمرأة أقدر مطلقاً من الرجل
في ميدان التجاذب للأخلاق ولا يتوهم عكس ذلك الا من استحکم
فيه تعزيز زوجته له بأنها ضعيفة مسكينة مسخرة لارادته حال كون
حقيقة الأمر أنها قابضة على زمامه تسوقه كيف شامت وبتعبير آخر يغره أنه
امامها وهي تتبعه فيظن أنه قائدها والحقيقة التي يراها كل الناس من حولها
دونه أنها إنما تمشي وراءه بصفة سائق لا تابع وما قدر قدردها النساء مثل
الشرعية الاسلامية حيث أمرت بالحجب والحجر الشرعيين حصراً
لسلطنتهن وتفرغهن لتدبير المنزل فأمرت باحتجابهن احتجاباً محدوداً بعدم
إبداء الزينة للرجال الأجانب وعدم الاجتماع بهم في خلوة أو لغير
لزوم وأمرت باستقرارهن في البيوت الحاجة ولا شك أن ما وراء
هذه الحدود الافتح باب الفجور وما هذا التحديد الا مريحة
بالرجال وتوزيعاً لوظائف الحياة

والصينيون وهم أقدم البشر مدنية التزموا تصغير أرجل البنات
بالضغط عليها لأجل أن يعسر عليهن المشي والسعى في افساد الحياة
الشريفة ذاك الشرف الذي هو من أهم مقاصد الشرقيين بخلاف

الغريين الذين لا يهتمهم غير التوسع في الماديات والملذات
وقد أمرت الشريعة برعاية الكفافة في الزوج وذلك أيضاً مرحلة
بالرجال وأكثر الأئمة المجتهدين أغفلوا لزوم تحري الكفافة في جانب
المرأة للرجل وأوجبوا أن يكون هو فقط كفوؤها كي لا تهلكه
بفخارها وتحكمها على أن لرعاية الكفافة في المرأة للرجل أيضاً موجبات
عائلية مهمة منها التخير للاستسلام والتخير لتربية النسل وللتساهل
في ذلك دخل عظيم في انحلال الاخلاق في المدن لأن الزوج بمجهولات
الاصول والاخلاق أو بسافلات الطباع والعادات أو الغريبات جنساً
أو الرقيقات مفسد شتى لان الرجل ينجر طوعاً أو كرهاً لاخلاق
زوجته فان كانت سافلة يتسفل لاحالة وان كانت غريبة بغضته في أهله
وقومه وجرت له موالاة قومها والتخلق بأخلاقهم ولا شك أن هذه
المفسدة تستحكم في الاولاد أكثر من الأزواج

وربما كان أكبر مسبب لانحلال أخلاق الامراء من المسلمين
أتاهم من جهة الامهات والزوجات السافلات حيث كيف يرجي من
امراة نشأت سافلة رقيقة ذليلة (١) أن تترك بعلمها وهو في الغالب
أطوع لها من خلخالها أن يجيب داعي شهامة أو مروءة أو أن تغرر

(١) كالكرجيات الارمنيات والرققات الجر كسيات أمهات أكثر

الامراء وزوجاتهم

في رؤس صيبتها أميالاً سامية أو تحمسهم على أعمال خطيرة كلالا
تفعل ذلك أبداً إنما تفعله الشريقات اللاتي تجدن في أنفسهن عزة
وشهامة (١) وهذا هو سر أن أعظم الرجال لا يوجدون غالباً إلا من
ابنات وبعول نسوة شريقات أو بيوت قروية وهذا هو سبب حرص
أمراء العرب والافرنج على شرف الزوجات .

ثم قال (السيد الفراقى) أيضاً وإني أرى أن هذا الفتور بالغ في
غالب أهل الطبقة العليا من الأماة ولا سيما في الشيوخ مرتبة (الخور
في الطبيعة) لآنا نجدهم ينتقصون أنفسهم في كل شيء ويتقاصرون
عن كل عمل ويحجمون عن كل أقدام ويتوقعون الحية في كل
أمل ومن أقبح آثار هذا الخور نظرهم الكمال في الأجانب كما ينظر
الصبيان الكمال في آبائهم ومعلميهم فيندفعون لتقليد الأجانب واتباعهم
فيما يظنونه رقة وظرافة وتمدناً وينخدعون لهم فيما يغشونهم
به كاستحسان ترك التصلب في الدين والافتخار به فمنهم من
يستحى من الصلاة في غير الخلوات وكاهمال التمسك بالعادات
القومية فمنهم من يستحى من عمامته . وكالبعده عن الاعتزاز بالعشيرة
كان قومهم من سقط البشر . وكنبذ الحزب للرأى كأنهم خلقوا

(٢) كبنات بيوت المجد الحريصات على الفخروبنات أهل البادية
والقرى الآيات النفوس

قاصرين . وكالغفلة عن ايثار الأقربين في المنافع . وكالعود عن التناصر والتراحم بينهم كي لا يشم من ذلك رائحة التعصب الديني وان كان على الحق الى نحو ذلك من الخصال الذميمة في أهل الخور من المسلمين الحميدة في الأجانب لأن الأجانب يموهون عليهم بانهم يحسنون التحلي بها دونهم

وهؤلاء الواهنة يحق لهم أن تشق عليهم مفارقة حالات ألفوها عمرهم كما قد يالف الجسم السقم فلا تلذ له العافية فانهم منذ نعومة أظفارهم تعلموا الأدب مع الكبير يقبلون يده أو ذيله أو رجله وألفوا الاحترام فلا يدوسون الكبير ولو داس رقابهم وألفوا الثبات ثبات الأوتاد تحت المطارق وألفوا الانقياد ولو الى المهالك وألفوا أن تكون وظيفتهم في الحياة دون النبات ذاك يتناول وهم يتقاصرون ذاك يطلب السماء وهم يطلبون الأرض كأنهم للبوت مشتاقون . وهكذا طول الألفة على هذه الخصال قلب في فكرهم الحقائق وجعل عندهم المخازي مفاخر فصاروا يسمون التصاغر أدبا والتذلل لطفًا والتملق فصاحة واللكنة رزانة وترك الحقوق سماحة وقبول الإهانة تواضعا والرضا بالظلم طاعة كما يسمون دعوى الاستحقاق غرورا والخروج عن الشأن الذاتي فضولا ومد النظر الى الغد أملا والاقدام

تهورا والحمية حماقة والشهامة شراسة وحرية القول وقاحة وحب الوطن جنونا

ثم قال وليعلم أن الناشئة الذين تعقد الأمة آمالها بأحلامهم عسى يصدق منها شيء وتتعلق الأوطان بحبال هممتهم عسائم ياتون فعلاهم أولئك الشباب ومن في حكمهم المحمديون المهبذون الذين يقال فيهم أن شباب رأى القوم عند شبابهم الذين يفتخرون بدينهم فيحرصون على القيام بمبانيه الأساسية نحو الصلاة والصوم ويتجنبون مناهيه الأصلية نحو الميسر والمسكرات الذين لا يقصرون بناء قصور الفخر على عظام نخرها الدهر ولا يرضون أن يكونوا حلقة ساقطة بين الأسلاف والأخلاف الذين يعملون أنهم خلقوا أحرارا فيأبون الذل والاسار الذين يودون أن يموتوا كراما ولا يحيون لآما الذين يجهدون أن ينالوا حياة رضية حياة قوم كل فرد منهم سلطان مستقل في شؤونه لا يحكمه غير الدين وشريك أمين لقومه يقاسمهم ويقاسمونه الشقاء والهناء ولديار لوطنه لا يخل عليه بجزء طفيف من فكره ووقته وماله . الذين يحبون وطنهم حب من يعلم أنه خلق من تراب . الذين يعشقون الانسانية وعلمون أن البشرية هي العلم والبهيمية هي الجهالة . الذين يعتبرون أن خير الناس أنفعهم للناس . الذين يعرفون أن القنوط وباء الآمال والتردد وباء الأعمال . الذين يفقهون أن القضاء والقدر هما السعي

والعمل . الذين يوقتون أن كل ما على الأرض من أثر هو من عمل أمثالهم البشر فلا يتخيلون الا المقدرة ولا يتوقعون من الأقدار الا خيرا وأما الناشئة المتفرجة أفلأ خير فيهم لأنفسهم فضلا عن أن ينفعوا أقوامهم وأوطانهم شيئا وذلك لأنهم لا خلاق لهم تتجاذبهم الأهواء كيف شئت لا يتبعون مسلكا ولا يسرون على ناموس مطرد لأنهم يحكمون بالحكمة فيفتخرون بدينهم ولكن لا يعملون به تهاونا وكسلا (١) ويرون غيرهم من الأمم يتباهون بأقوامهم ويستحسنون عاداتهم ويميزاتهم فيميلون لمناظرتهم ولكن لا يقوون على ترك التفرنج كأنهم خلقوا اتباعا (٢) ويجدون الناس يعشقون أوطانهم فيندفعون

(١) أكبر ما يشق عليهم ويتكاسلون عنه الصلاة التي هي عماد الدين ولنخاطبهم بلسانهم فنقول ان الطهارة والوضوء هما عين (التوالت) أو بعضه ويتان بدقيقتين أو ثلاث وأفعال الصلاة هي عين (الجنستيك) وأكمل منه لأنها موزعة ولا تستغرق الركعة منها أكثر من دقيقة فأطول صلاة تطول عشرة دقائق . بناء عليه فليكن على نفسه من يقصر نشاطه عن الصلاة والصوم اللذين لو لم يكن فيهما حكمة غير أنهما شعار يعرف بها المسلم أخاه لكفى

(٢) هذه حكمة الشرع في حظره ترك سنة الأسلاف وتقليد الأغيار ولو في اللباس وهذه الأمم الأفرنجية تنفر من التقليد حتى في القياسات والموازين

للتشبه بهم في التشبيب والاحساس فقط دون التشبث بالاعمال التي يستوجبها الحب الصادق والحاصل أن شؤن الناشئة المتفرجة أيضا لا تخرج عن تذبذب وتلون وتناق يجمعها وصف لاخلق والواهنة خير منهم متمسكون بالدين ولورياء وبالطاعة ولو عمياء على أنه يوجد في المتفرجة أفراد غيرون كالراسخين من أحرار الأتراك المنتهين غيرة تقتضي احترام مزيتهم

ثم قال (السيد الفراتي) ان الخور المبحوث فيه علة معدية تسرى من الشيوخ الى الشباب ومن الطبقة العليا الى الغامة وليت الشيوخ والكبراء يرضون بما كتبه الله عليهم من الذلة والمسكنة والخنول وسقوط الهمة والدنائة والاستسلام فيتركوا أهل النشأة الجديدة وشأنهم لا يستهزؤن ولا يعطلون ولا يسفهن ولا يشبطون وما أظنهم بفاعلين ذلك أبدا الا أن تصدى لهم جرائد مخصوصة تقابلهم باللوم والتبكيك وتسلب عليهم أقلام الادباء والسنة الشعراء بوضع أهاجي وأناشيد بعبائر بسيطة محلات بنكت مضحكة لكي تنتشر حتى على السنة العامة وبمثل هذا التدبير تثار حرب أدبية بين الناشئة والواهنة لا تلبث أن تأثر انكسار الفئة الثانية أولئك البائسين المفاشرين الملتواكلين المتقاعسين المتخاذلين المتشاكسين العاجزين عن كل شيء الا التعطيل

ومن راجع تواريخ الامم التي استرجعت نشأتها والدول التي
جددت عصيتها يجد من حكماؤها ونجياتها مثل حسان قریش وكميت
العباسيين ولو الالمانيين وقوات فرنساويين قد تغلبوا على الفكر
الواهن وأنصاره من لاشراف والشيوخ وأهل العناد والفساد بحمل
لواء الناشئة واثارة حرب أدية حماسية بين الفتنين على أننا نحن تكفينا
الضوضاء ولا نحتاج قط للفوضى لان واهنتنا أضعف من أن تجوجنا
نتنظر أم حسان تلد حسانا ورب حيلة أنفع من قبيلة (٣ ٢ ١)

١ ١ ٢ ٤ ١ ١ ١ ٨ ٤ ٩ ٩ ٨ ٤ ٧ ٧ ١ ٢ ٤ ٠ ٤ ٣ ٣
١ ٣ ٠ ٧ ١ ٩ ٢ ٣ ٤ ١ ٧ ٤ ٦ ١ ٦ ٨ ٢ ٤ ٢ ١ ٣
٩ ٣ ٤ ٨ ٤ ٧ ٢ ٢ ٦ ٤ ٢ ٥ ٥ ٤ ٢ ٤ ٢ ٤ ٨ ٢ ٢
٤ ١ ٧ ٧ ٦ ٦ ٨ ٧ ٥ ٣ ٩ ٣ ٧ ٤ ٢ ٣ ٥ ٣ ٥ ٤ ٢
٨ ٦ ٦ ٢ ٤ ٥ ٥ ٢ ٤ ٤ ٣ ٨ ٩ ٢ ٤ ٢ ٤ ٤ ٢ ٣ ٩
٣ ٢ ٢ ٨ ٨ ٩ ٣ ٥ ٧ ٤ ٥ ١ ٩ ٠ ٥ ٠ ٥ ٣ ٣ ٤ ٧
٤ ١ ٠ ٢ ٦ ١ ١ ١ ٨ ١ ٠ ١ ٢ ٩ ٧ ٨ ٥ ٥ ٥ ٨ ٧ ٤

(٢ ٥ ٩ ٤ ١) وهذا أنجع دواء والله ولي النيات

ثم ختم (السيد الفراتي) كلامه بقوله هذا ما سنح لي في هذا المرام
وقام وتبادل مع الفاضل الشامي والبليغ الاسكندري المقام .

قال (الأستاذ الرئيس) ان مباحث الجمعية قد استوفت حقها

وكفاني السيد الفراتي تلخيص أسباب الفتور منها ولا أرى لزوما
لتلخيص بقية المباحث الدينية .

وقد أعطاني أخونا المدقق التركي رئيس لجنة القانون (السانحة)
التي وضعتها اللجنة مطبوعة في نسخ على عدد الإخوان لتوزع عليهم
فيطالعها كل منهم ويدققها قبل وضعها في اجتماعنا غدا في موقع
المذاكرت حيث يبحث فيها قضية قضية بدون جزاف واما اليوم
فقد حل أوان الانصراف

بادر (السيد الفراتي) وفرق على كل واحد من أعضاء الجمعية
نسخة من سانحة القانون فأخذوها وتفرقوا

الاجتماع التاسع

يوم السبت السابع والعشرين من ذي القعدة سنة ١٣١٦
في صباح اليوم المذكور انعقدت الجمعية وقرأ كاتبها السيد الفراتي
ضبط مفاوضات اليوم السابق حسب الأصول المرعية .

قال (الأستاذ الرئيس) اتنا نقرأ اليوم قانون الجمعية وقد علم
الإخوان من مطالعة السانحة التي وضعتها اللجنة أن هذا القانون هو
الآن في حكم قانون موقت الى أن تتشكل الجمعية الدائمة ان شاء الله

وتزاول وظائفها فهي تعيد النظر فيه وتعتنى بتطبيقه على الموجبات والتجربات ثم تعرضه على الجمعية العامة التي سيأتى ذكرها فيه فاذا أمضته صار حيثند قانونا راسخا

فلنقرأ الآن قضايا القانون فقرة فقرة حتى اذا كان لأحد الأخوان ملاحظة على بعض الفقرات منه فليبدئها عند قراءتها وبعد المناقشة اما تقبل أو ترد أو تعدل بالأكثرية وعلى كل حال تضبط المناقشة فى سجل مخصوص يكون كشرح القضايا يرجع اليه عند اللزوم ثم أمر (الاستاذ الرئيس) بقراءة سائحة القانون فقرئت وجرى على بعض القضايا وبعض الفقرات منها مناقشات وتولى المدقق التركى رئيس اللجنة إعطاء الايضاحات اللازمة عن المقاصد التى لاحظتها اللجنة فيه فقبل أكثر قضاياها وعدل بعضها وضبطت المناقشات على حدة

وقد استغرقت مباحث القانون جلسة ذلك اليوم وكذلك جلسة الاجتماع العاشر المنعقد يوم الاحد الثامن والعشرين من الشهر وجلسة الاجتماع الحادى عشر المنعقد مساء الاحد أى ليلة الاثنين

الاجتماع الثانى عشر

يوم الاثنين التاسع والعشرين من ذى القعدة سنة ١٣١٦
فى صباح اليوم المذكور انتظمت الجمعية حسب معتادها
أمر (الاستاذ الرئيس) بقراءة القانون الذى تقرر فى الاجتماعات
الثلاث السابقة متنا مجردا فقرىء وهذه صورته .

قانون جمعية تعليم الموحدين

المقدمة

قد تقرر فى الجمعية المنعقدة فى مكة المكرمة فى ذى القعدة سنة
ست عشرة وثلاثمائة وألف المسيلة (جمعية أم القرى) النتائج الآتية

- ١ المسلمون فى حالة فتور مستحكم عام
- ٢ يجب تدارك هذا الفتور سريعا والا فتتحل عصبيتهم كليا
- ٣ سبب الفتور تهاون الحكام ثم العلماء ثم الأمراء
- ٤ جرثومة الداء الجهل المطلق
- ٥ أضر فروع الجهل الجهل فى الدين

- ٦ الدواء هو أولا تنوير الأفكار بالتعليم وثانيا إيجاد شوق للترقى فى رؤوس الناشئة
- ٧ وسيلة المداواة عقد الجمعيات التعليمية القانونية
- ٨ المكلفون بالتدبير هم حكما ونجباء الأمة من السراة والعلماء
- ٩ الكفاة لازالة الفتور بالتدريج موجودة فى العرب خاصة
- ١٠ يلزم تشكيل جمعية ذات مكانة ونفوذ فى دائرة القانون الآتى
البيان باسم (جمعية تعليم الموحدين)

الفصل الاول

فى تشكيل الجمعية

قضية (١)

تتشكل الجمعية من مائة عضو منهم عشرة عاملون وعشرة مستشارون وثمانون فخريون ويرتبط بالجمعية أعضاء محتسبون لا يتعين عددهم .

قضية (٢)

يجب أن يكون الاعضاء كلهم متصفين بست صفات عامة وهى

- ١ سلامة الحواس و كون السن بين الثلاثين والستين ابتداء

- ٢ الاسلامية من أى مذهب كان من مذاهب أهل القبلة
- ٣ العدالة بحيث يكون غير متجاهر بمعصية شرعية اجماعية ولا متلبس أو معروف بخلة منافية للبرومة
- ٤ المزية بعلم أو جاه أو ثروة (١)
- ٥ الكتابة باتقان فى لغة ما ولو عامية
- ٦ النشاط بأن يكون ذا همة ونجدة وحمية

قضية (٣)

يشترط فى الاعضاء العاملين والمستشارين زيادة أربع صفات على ما سبق وهى .

- ١ المقدرة على التكلم والكتابة بالعربية
- ٢ امكان الإقامة ثمانية أشهر فى مركز الجمعية وهى ما عدا ذا الحجة ومحرم وصفر وشهر ربيع الأول
- ٣ تفرغ العاملين للحضور فى نادى الجمعية أربع ساعات فى كل يوم ما عدا الجمعة والاعياد .
- ٤ تفرغ المستشارين لحضور جلسة يوم واحد فى كل أسبوع .

(١) ليس المقصود من الثروة ذاتها بل اعاتها صاحبها على بعض الاخلاق الشريفة

قضية (٤)

يشترط في الأعضاء الفخريين زيادة ثلاث صفات وهي .

- ١ المقدرة على الكتابة في إحدى اللغات الأربع وهي العربية والتركية والفارسية والأوردية
- ٢ الاستعداد لمراسلة الجمعية بأحدى هذه اللغات في كل شهر مرة بمقالة أو رسالة أو فصل من تأليف يقترح موضوعه من قبل الجمعية أو هو يتخيره أو الجمعية تستصوبه وتقرره
- ٣ الاذعان لانتقادات وتنقيحات الجمعية وتصحيحها (١)

قضية (٥)

تشكل جمعية عامة في كل سنة مرة في أوائل ذي القعدة يدعى إليها جميع الأعضاء حتى المحتسبون فيحضرها الأعضاء العاملون مطلقاً ومن شاء من الباقيين .

قضية (٦)

الجمعية العامة بالذاكرة والانتخاب الخفي والاكثرية المطلقة

(١) قضية مؤقتة

يبتدىء تشكيل الجمعية حسبما يتسهل للنؤسس وهو يرأسها مؤقتاً وله أن ينوب عنه من يشاء وعند ما يبلغ عدد الأعضاء المكتتبين قدراً كافياً يجمعهم لينتخبوا الهيئة العاملة والهيئة المستشارة .

تميز أولا المترشحين للهيئة العاملة ثم المترشحين للهيئة المستشارة

قضية (٧)

الهيئات العاملة والمستشارة تجتمعان وبالمذاكرة وأكثريّة الثلثين
تميزان أولا المترشحين منها للرياسة ولنيابة الرياسة وللكتابة الاولى
والكتابة الثانية ولأمانة المال ثم تنتجان من المترشحين رئيساً لاجل
سنة ونائب رئيس لاجل سنتين وكاتب أول لاجل ثلاث سنين
وكاتباً ثانياً وأمين مال لاجل أربع سنين

قضية (٨)

الهيئتان العاملة والمستشارة يدققون صفات الذين يراد أن يكونوا
من الاعضاء الفخريين أو المحتسبين ثم بالانتخاب الخفي والاكثرية
المطلقة يقبلون أو يردون

قضية (٩)

للهيئتين العاملة والمستشارة أن يرفعوا صفة العضوية عن من يعلم وقوع
حالة منه تستوجب ذلك وتتحقق خفيا وتصدق بأكثرية الثلثين

قضية (١٠)

الجمعية العامة تقوم بأربع وظائف وهي
١ تدقيق اجمالي على جميع الاعمال التي أجرتها الجمعية في السنة الماضية

- ٢ تدقيق حساباتها الماضية
- ٣ تقرير ما يلزم التشبث به من الاعمال الكبيرة في السنة المستقبلية
- ٤ تقرير نفقات السنة القابلة

قضية (١١)

المركز الرسمي للجمعية مكة المكرمة ولهашعبات في القسطنطينية ومصر وعدن وحائل والشام وتفليس وطهران وخيوه وكابل وكلكتة ودهلي وسنكاپور وتونس ومراكش وغيرها من المواقع المناسبة

قضية (١٢)

يكون تشكيل الشعبات على نمط تشكيل الجمعية المركزية مصغرا وتكون مرتبطة تماماً بالجمعية فيما عدا ماليتها وجزئيات أمورها فان لها الخيار أن تكون مستقلة المالية والادارة

قضية (١٣)

تشكل الشعبات على التراخي ويعطى للبعض المناسب الموقع منها هيئة تصلح معها الآن تتخذ عند مسيس الحاجة هي المركز الأصلي (١)

(١) قضية مؤقتة

المركز يكون في السنين الأولى للجمعية في بورسعيد أو الكويت ثم ينتقل الى مكة بعد الرسوخ أو عند اقامة مراكش وأفغان وإيران وغيرها وكالات سياسية لها في مكة وعلى كل حال يكون للجمعية يد قوية في مكة ولو خفية

الفصل الثانى

فى مبائى الجمعية

قضية (١٤)

الجمعية لا تتداخل فى الشؤون السياسية مطلقا فيما عدا إرشادات
واخطارات بمسائل أصول التعليم وتعميمه

قضية (١٥)

ليس من شأن الجمعية أن تكون تابعة أو مرتبطة بحكومة
مخصوصة على أنها تقبل المعاونة أو المعاوضة من قبل السلاطين العظام
والأمراء الفخام المستقلين والتابعين بصفة حماة فخرين

قضية (١٦)

لا تنسب الجمعية الى مذهب أو شيعة مخصوصة من مذاهب
وشيع الاسلام مطلقا

قضية (١٧)

توقع الجمعية مسلكها الدينى على المشرب السلفى المعتدل
وعلى نبذ كل زيادة وبدعة فى الدين وعلى عدم الجدل فيه
إلا بالتى هى أحسن

قضية (١٨)

يكون شعار الجمعية القولى (لا نعبد إلا الله) وشعارها الفعلى التزام (المصالحه) على وجه السنة ووجهتها (الغيرة على الدين قبل الشفقة على المسلمين) وأهم أعمالها (تعليم الأحداث وتهذيبهم)
تراجع قضية ٤٦ و ٤٧ و ٤٨

قضية ١٩

أعضاء الجمعية لا يتكفون التناصر والتعاون فيما هو ليس من مقاصد الجمعية أى التعاون بالمال أو الجاه فيما بينهم إلا من يصاب ويتضرر بسبب الجمعية

قضية (٢٠)

تكفل الجمعية باعاشة عدد مخصوص من أصحاب المزايا العلمية الخاصة أو العزائم الخارقة العادة بشرط أن يكونوا مجردين لآعيال لهم أو شبیهين بالمجردين

الفصل الثالث

في مالية الجمعية

قضية ٢١

نفقات الجمعية تبنى على غاية البساطة والاقتصاد وهي تسعة أنواع
١ اكمال كفاية الهيئة العاملة بمالا يزيد على ستين ذهابا انكليزيا
لكل واحد في السنة

٢ رواتب الكتاب والمترجمين والخدم

٣ أجرة محلات المركز والشعبات غير المستقلة مالية

٤ مصاريف البعوث المتجولة

٥ مصاريف المطبوعات

٦ مصاريف التحرير والتأليف

٧ مصاريف البريد والمخابرات

٨ كفاية المكفول أعاشتهم المذكورين في القضية (٢٠)

٩ المصاريف المتفرقة

قضية ٢٢

تعتمد الجمعية في الحصول على نفقاتها على جهتين فقط النصف

من ربح مطبوعات الجمعية أى طبع المؤلفات الآتى ذكرها فى الفصل
التالى من نحو طبع المصحف الشريف بصورة متقنة للغاية تستوجب
الاختصاص بطبعه والنصف الآخر من إعانات أصحاب الجمعية والنجدة
من أمراء وأغنياء الأمة وبعض الأعضاء المحتسين

قضية ٢٣

أمين المال يكون من أغنياء التجار المشاهير المقيمين فى مركز
الجمعية ويكون من جملة الأعضاء المستشارين ويقوم بهذه الخدمة
حسبة لربه ودينه ويكون المال فى يده بوجه مضمون
أمين المال يعطى وصولات بمقبوضاته تكون مطبوعة مرقوما

قضية ٢٤

عليها عدد متسلسل ومرقما فى جانب منها مجموع الوارد ومجموع المصروف
فى تلك السنة باعتبار غاية الشهر العربى المنصرم

قضية ٢٥

مين المال لا يصرف شيئا الا بورقة صرف مطبوعة مرقما عليها
أعدد متسلسل وموقعا عليها من القابض وكاتب الجمعية ورئيسها

ملاحظة موقته

يكفى للجمعية فى السنين الأولى مقدار خمسة جنيهه آلاف ذهباً
انكليزى فقط وحصول ذلك ليس بذى بال

الفصل الرابع

في وظائف الجمعية

قضية ٢٦

الهيأتان العاملة والمستشارة بالاتفاق أو بأكثرية الثلثين تعيدان النظر في قانون الجمعية مرة ابتداء ثم كل ثلاث سنين مرة وتنظمان القوانين التي تلزم ويجب مطلقا أن يكون ترتيب القوانين تابعا لقواعد التروى والتدقيق التامين وترتبط كل قضية بشرح مفصل مسجل يرجع اليه .

ولا يصير القانون دستورا للعمل الا بعد قراءته في الجمعية العامة السنوية وقبوله . ويجوز للهيئتين عند ضرورة تقرير اجراء البعض من أحكام تلك القوانين مؤقتا ثم تعرض على الجمعية العامة الأسباب المجدرة للتعجيل .

قضية (٢٠١)

ايقاظ فكر علماء الدين الى الايمان الخمسة الآتية وتنشيطهم للسعى في حصولها ومساعدتهم بأراقة سهل الوسائل وأقربها وهي .

(١) تميم القراءة والكتابة مع تسهيل تعليمهما .

(٢) الترغيب في العلوم والفنون النافعة التي هي من قبيل الصنائع

مع تسهيل تعليمها وتلقاها .

(٣) تخصيص كل من المدارس والمدرسين لنوع واحد أو نوعين

من العلوم والفنون ليوجد في الأمة أفراد نابغون متخصصون

(٤) اصلاح أصول تعليم اللغة العربية والعلوم الدينية وتسهيل

تحصيلها بحيث يبق في عمر الطالب بقية يصرفها في تحصيل

الفنون النافعة

(٥) الجذوراء توحيد أصول التعليم وكتب التدريس

قضية (٢٨)

السعى في تأليف متون مختصرة بسيطة واضحة على ثلاث مراتب .

(١) لتعليم المبتدئين أو المكتفين بالمبادئ .

(٢) لتعليم المنتهين الطالبين الاتقان

(٣) لتعليم النابغين الراغبين في الاختصاص

قضية (٢٩)

الاهتمام في جعل المتعلمين والمعلمين على أربع مراتب .

(١) العامة ومعلومهم أئمة المساجد والجوامع الصغيرة .

(٢) المهذبون ومعلومهم مدرسو المدارس العمومية والجوامع

الكبيرة

- (٣) العلماء ومعلوهم مدرسو المدارس المختصة بالعلوم العالية .
- (٤) النابغون ومعلوهم الأفاضل المتخصصون .

قضية (٣٠)

السعى لدى أمراء الأمة بمعاملة كافة طبقات العلماء معاملة
الأطباء أى بالحجر رسماً على من يتصدر للتدريس والافتاء والوعظ
والارشاد ما لم يكن مجازاً من قبل هيئة امتحانية رسمية موثوق بها تقام
فى العواصم

قضية (٣١)

التوسل لدى الأمراء ان يعطوا لاحد العلماء الغيورين فى كل
بلدة صفة محتسب دينى على جماعة المسلمين فى تلك البلدة ويجعلون له
مستشارين منتخبين من عقلاء الأهالى وتكليف هذه الجمعية
الاحتسائية بان تقوم بالنصيحة للمسلمين بدون عنف وبتسهيل
تعميم المعارف والمحافظة على الاخلاق الدينية

قضية (٣٢)

التوسل لنيل العلماء ما يستحقون من رزق وحرمة ومنعهم عن كل
ما يخل بصفتهم وشرفهم (١) .

(١) كالتعود فى محلات القهوة والتجول فى المجتمعات وركوب الخمر
ونحو ذلك مما لا يقدم عليه أمثالهم فى الملل السائرة

قضية (٣٣)

التوسل لحل أهل الطرائق على الرجوع الى الأصول الملائمة للشرع والحكمة في الارشاد وتربية المريدين . وتكليف كل فرقة منهم بوظيفة مخصوصة يخدمون بها الأمة الاسلامية من نحو اختصاص فرقة كالقادرية مثلاً باعاشة وتعليم الأيتام وأخرى بمواساة المساكين وأبناء السبيل وجماعة بتمريض الفقراء والبائسين وفتة بالتشويق الى الصلاة وغيرها بالتنفير عن المسكرات ونحو ذلك من المقاصد الخيرية الشرعية فيكون عملهم هذا عوضاً عن العطل والتعطيل

قضية (٣٤)

حمل العلماء والمرشدين وجميعيات الاحتساب على السعى لارشاد أفراد الأمة خصوصاً احداثها الى قواعد معاشية وأخلاقية متحدة الأصول تلائم الاسلاميه والحرية الدينية وتفيد ترويض الاجسام وتقوية المدارك وتثمر النشاط للسعى والعمل وتولد الحمية والأخلاق الشريفة

قضية (٣٥)

تعتنى الجمعية بصورة مخصوصة بوضع مؤلفات أخلاقية ملائمة

للدن والزمان وتكون على مراتب من بسيطة ومتوسطة وعالية
بحيث تقوم هذه المؤلفات مقام مطولات الصوفية
وتقوم بوضع مؤلفات اللغة وسطى لاعربية مضرية ولاعامية
وجعلها لغة لبعض الجرائد والمؤلفات الأخلاق ونحوها مما يهم
نشره بين العوام فقط (١)

قضية (٣٦)

تعتنى الجمعية فى حمل العلماء وجميعيات الاحتساب على تعليم الأئمة
ما يجب عليهم شرعاً من المجاملة فى المعاملة مع غير المسلمين وما تقتضيه
الانسانية والمزايا الاسلامية من حسن معاشرتهم ومقابلة معروفهم
بخير منه ورعاية الذمة والتأمين والمساواة فى الحقوق . وتجنب التعصب
الدينى أو الجنسى بغير حق .

قضية (٣٧)

تنشر الجمعية رسالة دينية عربية فى كل شهر يكون حجمها نحو مائة
صفحة بحيث يتألف منها كتاب فى كل عام وتكون مباحثها ثمانية
أنواع يخصص لكل بحث قسم منها وهى

(١) كالا كفاء بالسین عن التاء وبالزای عن الذال والاقتصار على
الثنية بالياء والجمع بالواو والدون والقصر بالالف وكقبول الوضع
العامى المشهور

- ١ مقررات الجمعية وأعمالها وخلاصة المهم من مخبراتها مع شعباتها
- ٢ مباحث دينية في موضوع سماحة الدين ومزاياه السامية ودفع ما يرمى به من منافاته للحكمة والمدنية .
- ٣ قواعد أخلاقية ونصائح معاشية
- ٤ فصول في العلوم والفنون النافعة والترغيب فيها وأراء طرائق تلقيها وتلقيها
- ٥ المقالات المفيدة التي تحررها الأعضاء الفخريون وغيرهم من فضلاء الأمة
- ٦ الاخبار والاعلانات المتعلقة بالنهضة العلمية الاسلامية .
- ٧ السؤالات والجوابات المهمة .
- ٨ مباحث وفوائد شتى .

قضية (٣٨)

تكون الابحاث والمقالات الدينية في الرسالة الشهيرة ملاحظا فيها اجتماع السلف أو المواءمة بين فأكثر من المذاهب المدونة المتبعة . ويتعين في المسائل المهمة الخلافية بأن يقرها بعض مشاهير علماء الهداية من المذاهب المختلفة

قضية (٣٩)

تكون قيمة الرسالة الدينية من مصروف تحريرها وطبعها

فقط وترسل لكافة المدارس ومشاهير العلماء بدون عوض على حساب الأمراء والمحتمسين .

قضية (٤٠)

تعتنى الجمعية غاية الاعتناء فى إيصال الرسل للرسالة اليهم بصورة منتظمة وفى ادخالها لكافة البلاد المأهولة بالمسلمين رغما عن كل مانع فترسل ولو برا مع رواد على نجائب تخترق آسيا وأفريقيا الى أقاصيها ولا تعدم الجمعية وسائل كثيرة للإيصال

قضية (٤١)

تخصص الجمعيات لمنشوراتها وإعلاناتها أربع جرائد من أشهر الجرائد الإسلامية السياسية . (١) عربية فى مصر (٢) تركية فى القسطنطينية (٣) فارسية فى طهران (٤) أوردية فى كلكتة

قضية (٤٢)

تسعى الجمعية فى تأسيس مدرسة جغرافية تاريخية دينية فى مركز الجمعية لأجل تثقيف تلامذتها وتأهيلهم للسياحة والبعوث

قضية (٤٣)

ترسل الجمعية بعوثا جغرافية وعلمية تتجول فى البلاد الإسلامية القريبة والبعيدة للاطلاع على أحوال البلاد وأهلها من حيث الدين

والمعارف ولارشادهم لما يلزم ارشادهم اليه في ذلك حسبما تقتضيه
الاخوة الدينية بدون تعرض للاحوال السياسية قطعيا

قضية (٤٤)

تسمى الجمعية بعد مضي ثلاث سنين من انعقادها في اقناع ملوك
المسلمين وأمرائهم لعقد مؤتمر رسمي في مكة المكرمة يحضره وفود
من قبلهم ويترأسهم مندوب أصغر أولئك الأمراء ويكون موضوع
المذكرات في المؤتمر السياسة الدينية^(١)

قضية (٤٥)

إذا صادفت الجمعية معاوضة في بعض أعمالها من حكومة
بعض البلاد ولاسيما البلاد التي هي تحت استيلاء الأجانب فالجمعية
تتذرع أولا بالوسائل اللازمة لمراجعة تلك الحكومة واقناعها بحسن
نية الجمعية فاذا توقفت لرفع التعنت فيها والا فلتلجأ الجمعة الى الله
القادر الذي لا يعجزه شيء .

(١) راجع ماورد في أواخر محاوره صاحب الهندي والامير المذكرة

خاتمة

قضية (٤١)

(سياسة الجمعية) جلب قلوب من تتخير جلبهم يبذل المعروف
مجاهلة فتتحري مواساة الانسان عند مصابه وتنقب عن أهم حاجاته أو
غاياته فتعينه عليها .

قضية (٤٧)

(مظهر الجمعية) العجز والمسكنة فلا تقاوم ولا تقابل الا باساليب
النصيحة والموعظة الحسنة وتلاطف وتجاامل جهدها من يعادى مقاصدها
ولا تلجأ الى الاجراء الا فى الضروريات .

قضية (٤٨)

(قوة الجمعية) الاخلاص فى النية . وعمدتها الثبات على العمل
ومسلكتها تذليل العقبات واحدة فواحدة وحصنها الدين الحنيف
وسلاحها العلم والتعليم . وجيشها الاحداث والضعفاء . وقوادها حكام
العلماء والأمراء . ورايتها القدوة الحسنة . وغنيمتها بث الحياة فى
الموحدين . وغايتها خدمة المدنية والانسانية . وثمره أعضائها وانصارها
لذة الفكر والفخر ونيل الأجر من الله .

(تم القانون)

قال (الأستاذ الرئيس) هانحن قد استوفينا قراءة القانون للمرة الثانية ايضا ولم يستدرك عليه واحد من الاخوان شيئا فهل أتم مقروءه فاجاب جميع الاعضاء نقره

قال (العلامة المصرى) انى بالنيابة عن هيئة الجمعية أشكر لحضرة الاستاذ المكي براعته فى حس ادارة الجمعية كما اننى أقدر للسدق التركى ورقائه واضعى سائحة القانون قدر فضلهم وحسن احاطتهم .
وانى لأرى فى هذا القانون أشعة نور بين القضايا والسطور نور يشرق على المنارات فيغشى يدر الأهل قوير النور نور معقود اللواء لنشأة جديدة وحياة حميدة وعاقبة سعيدة . نور يمزق ديجور الفتور ويحيى ميت الشعور وما ذلك على الله بعزير .

قال (المحقق المدنى) بمناسبة أنى جار للنبي صلى الله عليه وسلم أرى كأن رسول الله مسرور بكم أيها الاخوان الكرام يتضرع الى ربه أن يوفقكم فى مشروعكم خدمة لدينه وأمه خدمة تلحقكم بالمجاهدين الصديقين الأولين .

قال (الأستاذ الرئيس) حيث تقرر أن يكون تأسيس الجمعية الدائمة ابتداء فى بورت سعيد أو الكويت بصورة غير علنية فى الأول فأرى أن تفوض تعاطى أسباب هذه المهمة للعلامة المصرى والسيد الفراتى فهما بعد ستة أشهر يجتمعان فى مصر وبعد تهيئة الأسباب

وترتيب ما يلزم ترتيبه يسعيان أولاً بطبع هذه المذكرات مع القانون
ثم يهتمان بترجمة ذلك الى بقية أمهات اللغات الاسلامية التركية
والفارسية والأوردية فيطبعانها وينشرانها ذكرى وبشرى للمؤمنين .
ثم بعد استطلاعهما ما يلزم استطلاعاه من آراء وأفكار ذوى الهمم
السامية يباشران تعاطي أسباب تشكيل الجمعية من التروى والتأني
اللازمين حكمة وربما لا يساعدهما الزمان فيحتاجان لفرصة
ولتأخر الأمر الى اجتماعنا الثاني . واخواننا السيد الفراتى يعدنا بأنه
لا يقطع عنا رسائله واعلامنا بسير المسألة والامل بعنايته تعالى أن فى
اجتماعنا الثانى بعد ثلاث سنين نجد الجمعية الدائمة متشكلة على أحسن نظام
ثم قال الأستاذ الرئيس وأنى على أمل أن الجمعية الدائمة ستلحقنا
بأعضائها الفخريين فتخدم مقاصدها الجليلة المتعلقة باعزاز ديننا
واخواننا وأنفسنا فتعال بذلك أجر المحسنين وشرفا عظيما نفتخر به نحن
وأحقابنا من بعدنا الى يوم الدين

ثم قال وان جمعيتنا هذه اذا اختارت أن تجعل مركزها الموقت فى مصر
دار العلم والحرية فلها امل قوى فى ان حضرة العزيز (عباس الثانى) يكون
عضدا للقائمين باعزاز الدين وحاميا نفريا للجمعية ولا بدع فانه خير
أمير شاب نشأ على الغيرة الدينية والحمية العربية

خصوصا جنابه السامى من آل بيت حازوا بين سائر ملوك

الاسلام وأمرائها قصب السبق في الاطلاع على أحوال الدنيا فاجتهدوا
في الترقيات السياسية والعمرانية والعلمية والتنظيمية والمدنية
حتى أن النهضة العثمانية بكل فروعها مسبوقة في مصر ومقتبسة عنها
بل كما يعلم العارفون إنما تقدمت الدولة العلية العثمانية بعض خطوات
في ميدان المدنية والعمران مدفوعة بأيدي المرحومين محمد علي وابراهيم
وقاضل وكامل وغيرهم من الأمراء حتى والأميرات المصريات فما كان
رشيد وعالي وفؤاد وكال ومدخت وعوني وبقية أحرار الاتراك
الا وأكثرهم آلات أوجدها ومدها بالقوة هؤلاء العظام ولاغرو
فقد يحمل الابن أباه على الرشد وان أباه

ولولا تهاون سعيد وتطاول اسماعيل وسقوط نفوذ الفرنسيين
بحرب السبعين وانفراد الانكليز وبأسهم من قبول المريض التمريض
وتهازلات الدول بتوازنها لبقيت تلك الحركة مستمرة ولما رجع
الشيخ الى دور الانحلال ولا وقع الابن في دور الاحتلال .
ولهذا لا تفرط الجمعية اذا عقدت الأمل في موازنة هذا الأمر
السهل الخطير بذاك العزيز الشاب الكبير اجابة لداعى الحية وسمو
الفكر واغتناما للثواب ونفخ الذكر والله الملهم الموفق ونسأله
حسن الختام .

خاطب (السيد الفراتي) هيئة الجمعية فقال أيها السادة لاغرو

ان اكون أكثر الاخوان سرورا باتتاج سعي وسياحتي هذه الخطوة
الكبيرة في هذا السيل واني مستبشر من تسهيل المولى تعالى البداية
أن يسهل السير الى النهاية ولا يعز على الله شيء والعزائم لاشك
تذل العظام .

واني أيها السادة سأراسلكم ان شاء الله بمهمات ما يحصل ويتم
ولا أستغنى أن تردفوني بآرائكم ولو عن بعد وتسعفوني بأدعيتكم
بالتوفيق . هذا وليس اليوم آخر عهد جمعيتنا بل يلزم أن تجتمع
أيضا في هذا المحفل رابع أيام التشريق فتكون تلك جمعية الوداع .
وفيها يكشفكم حضرة الاستاذ الرئيس عن بعض تدابير وبشائر يجب
اسرارها فتوقر في الصدور لا تسجل ولا تذاع . والى ذاك اليوم يتم
بتسهيل الله طبع سجل مذاكرات جمعيتنا الى هذه الساعة (بمطبعة الجلاتين)
فيوزع عليكم نسخ منها كما يعطى لكم نسخ من ضبط المناقشات
على القانون ونسخ جديدة من مفتاح الكتابة الرمزية تبديلا
للمفتاح المختصر الاول مذيلا بتراجم الاخوان بصورة أكثر
تفصيلا من الاولى وعلى الله التيسير

ثم قال (السيد الفراتي) أخبركم أيها السادة بأني أخذت بالأمس
رسالة من أخينا الأديب البيروتي الذي لم يمكنه القدر من موافاة

الجمعية كما بينت ذلك قبلا فهو يقرئكم السلام ويدعو للجمعية بالتوفيق
ويطلب أن أتو عليكم قصيدة له يخاطب بها المسلمين

فقال (الاستاذ الرئيس) وعليه السلام وأمر بقراءة القصيدة
فقرئت وأثبت منها بإشارة الاستاذ الرئيس بعض آيات وهي .

غيرتموا يا حيارى ما بانفسكم فقير الله عنكم سائح النعم

الله لا يهلك القرى اذا كفرت وأهلها مصلحون في شؤونهم

ترك التآمر بالمعروف وأورثكم ما حاق من نذري ازالة القدم

الى أن يقول

يا قومنا صححوا توحيد بارئكم بدون اشراك أحياء ولا رمم

ونقحوا الشرع من حشو ومخترع رجعى الى دين اسلاف ذوى ذمم

خذوا بمحكم آيات منزلة وسنة جاءتنا بأفصح الكلم

دعوا البدائع فى الدين وان حسنت ولا يغرنكم تأويل محتكم

سماحة الدين فى فكر وفى عمل خير من الاصر والاغلال والسقم

سماحة الدين من الله خالقكم بها عليكم دعوا الكفران بالنعم

وحافظوا ملة يضاء ساطعة سمحاء جاءتكمو بكل مغتم

راقب فضائلها فى كل فلسفة قوامها حكمة تفضى الى شمم

حتى يقول

هذى وسيلتكم لا غيرها أبدا فاسعوا النهضتكم يا خيرة الأمم

في غير جامعة التوحيد لن تجدوا من جامع لكموا الستم ذوى رحم
سياسة الدين أولى ماتساس به شتى الخلائق من عرب ومن عجم
فيها الحياة وفيها حفظ رايتم خضراء سوداء حول الركن والحرم

ذيل

قررت الجمعية في اجتماع الوداع المنعقد في أربع أيام العيد بعض أمور
ينبغي أن تسر ولا تذاع غير أنها رأت أن يلحق منها بهذا السجل ما يأتي فقط

قرار عدد ٦

ان الجمعية بعد البحث الدقيق والنظر العميق في أحوال وخصال
جميع الأقوام المسلمين الموجودين وخصائص مواقعهم والظروف
المحيطة بهم واستعداداتهم وجدت أن الجزيرة العرب ولاهلها بالنظر الى
السياسة الدينية مجموعة خصائص وخصال لم تتوفر في غيرهم بناء عليه
رأت الجمعية أن حفظ الحياة الدينية متعينة عليهم لا يقوم فيها مقامهم
غيرهم مطلقاً وأن انتظار ذلك من غيرهم عبث محض على أن لبقية
الأقوام أيضاً خصائص ومزايا تجعل لكل منهم مقاماً مهماً في بعض
وظائف الجامعة الاسلامية مثل ان معاقبة حفظ الحياة السياسية
ولاسيما الخارجية متعينة على الترك العثمانيين (١) ومراقبة حفظ الحياة

(١) لأنهم متقنون فن (الديبلوماسية) أي المراوغة في المقال
والتلون في الأحوال

المدنية التنظيمية يليق أن تناط بالمصريين والقيام بمهام الحياة
الجندية يناسب أن يتكفل بها الافغان وتركستان والخزر
والقوقاس يمينا ومراكش وامارات افريقيا شمالا وتدير حفظ
الحياة العلمية والاقتصادية خير من يتولاها ايران وأواسط آسيا
والهند وما يليها

وحيث كانت الجمعية لا يعنىها غير أمر النهضة الدينية بناء عليه رأت
الجمعية من الضروري أن تربط آمالها بالجزيرة وما يليها وأهلها ومن
يحاربهم وأن تبسط لانظار الامة ما هي خصائص الجزيرة وأهلها
والعرب عموما وذلك لاجل رفع التعصب السياسى أو الجنسى ولأجل
ايضاح أسباب ميل الجمعية للعرب فنقول

- (١) «الجزيرة» هي مشرق النور الاسلامى
- (٢) الجزيرة فيها الكعبة المعظمة
- (٣) الجزيرة فيها المسجد النبوى وفيه الروضة المطهرة
- (٤) الجزيرة أنسب المواقع لان تكون مركزا للسياسة الدينية
لتوسطها بين أقصى آسيا شرقا وأقصى أفريقيا غربا
- (٥) الجزيرة أسلم الاقاليم من الاخلاط الجنسية وأديانا ومذاهب
- (٦) الجزيرة أبعد الاقاليم عن مجاورة الاجانب

(٧) الجزيرة أفضل الاراضي لان تكون ديار أحرار لبعدها
عن الطامعين والمزاحمين نظرا لفقرها الطبيعي

(٨) ﴿عرب الجزيرة﴾ هم مؤسسو الجامعة الاسلامية لظهور
الدين فيهم^(١)

(٩) عرب الجزيرة مستحكم فيهم التخلق بالدين لانه مناسب
لطبائعهم الاهلية أكثر من مناسبتة لغيرهم

(١٠) عرب الجزيرة أعلم المسلمين بقواعد الدين لانهم أعرقهم
فيه ومشهود لهم بأحاديث كثيرة بالمتانة في الايمان

(١١) عرب الجزيرة أكثر المسلمين حرصا على حفظ الدين
وتأييده والفخار به خصوصا والعصية النبوية لم تزل قائمة بين

أظهرهم في الحجاز واليمن وعمان وحضرموت والعراق وأفريقيا
(١٢) عرب الجزيرة لم يزل الدين عندهم حنيفا سلفيا بعيدا عن

التشديد والتشويش

(١٣) عرب الجزيرة أقوى المسلمين عصية وأشدّهم أنفة لما
فيهم من خصائص البدوية^(٢)

(١) وكذلك من يتبعهم من العشائر الناطقة بين الفرات ودجلة
والنازحين الى أفريقيا

(٢) وبقوة ذلك لم يزالوا يأخذون خراجا ممن يأخذون باسم هدية

- (١٤) عرب الجزيرة أمراؤهم جامعون بين شرف الآباء والامهات
والزوجات فلم تختل عزتهم
- (١٥) عرب الجزيرة أقدم الامم مدنية مهذبة بدليل سعة لغتهم
وسمو حكمتهم وأدياتهم
- (١٦) عرب الجزيرة أقدر المسلمين على تحمل قشف المعيشة
في سبيل مقاصدهم وأنشطهم على التغرب والسياحات
وذلك لبعدهم عن الترف المذل أهله
- (١٧) عرب الجزيرة أحفظ الاقوام على جنسيتهم وعاداتهم فهم
يخالطون ولا يختلطون
- (١٨) عرب الجزيرة أحرص الامم الاسلامية على الحرية
والاستقلال واباء الضيم (١).
- (١٩) (العرب عموماً). لغتهم أعنى لغات المسلمين في المعارف
ومصونة بالقرآن الكريم من أن يموت
- (٢٠) العرب لغتهم هي اللغة العمومية بين كافة المسلمين البالغ
عددهم ٣٠٠ مليون
- (٢١) العرب لغتهم هي اللغة الخصوصية لمائة مليون من المسلمين
المسلمين

(١) هذا سبب عدم انقياد أهل اليمن ومن يليهم للعثمانيين

(٢٢) العرب . أقدم الأمم أتباعاً لأصول تساوى الحقوق وتقارب

المراتب فى الهيئة الاجتماعية .

(٢٣) العرب . أعرق الأمم فى أصول الشورى فى الشؤون العمومية (١)

(٢٤) العرب . أهدى الأمم لأصول المعيشة الاشتراكية .

(٢٥) العرب من أحرص الأمم على احترام العهود عزة واحترام

الذمة انسانية واحترام الجوار شهامة وبذل المعروف مروءة (٢)

(٢٦) العرب أنسب الاقوام لان يكونوا مرجعاً فى الدين وقدوة

(١) يشهد لهم بذلك القرآن فى قصة بلقيس مع سليمان عليه السلام حيث قالت تخاطب الملائة أى المستشارين الاشراف (ياأيها الملائة أفتونى فى أمرى ما كنت قاطعة أمراً حتى تشهدون قالوا نحن أولوا قوة وأولوا بأس شديد والأمر اليك فانظرى ماذا تأمرين قالت ان الملوك اذا دخلوا قرية أفسدوها وجعلوا أعزة أهلها أذلة وكذلك يفعلون)

(٢) يكفى برهاناً على ذلك مجاملة أهل الجزيرة لسواح الأفرنج ما عدا تلك الفعلة التى اندفع اليها ابن صباح ونال عليها بعد عامين رتبة باشا وترجيح اليهود المهجرة للبلاد العربية وعدم اشتراك البلاد العربية العثمانية فى حوادث الأرمن الأخيرة كالموصل وماردين وسعرد ونصيبين والمدن العربية من ولاية حلب وأما حوادث لبنان والشام وحلب فى القرن السابق فما كانت تتولد عن تعصب دينى أو جنسى بل عن غرور جماعة من الدروز بالانكليز وجماعة من المسيحيين بنابليون الثالث

للمسلمين حيث كان بقية الاقوام قد اتبعوا هديهم ابتداء فلا ينفون
عن اتباعهم أخيراً .

فهذه هي الأسباب التي جعلت جمعية أم القرى أن تعتبر العرب
هم الوسيلة الوحيدة لجمع الكلية الدينية بل الكلية الشرقية . والجمعية
تسال الله تعالى أن يوفق ملوك المسلمين وأمرأهم للتصليب في الدين وللحزم
والعزم عسائم يحفظون عزهم وسلطانهم الى أن يرث الله الأرض
ومن عليها وأن يحميهم من التعصب السيئ للسياسات والجنسيات ومن
الكبر والانفة ومن التخاذل والانسقام ومن الانقياد الى وساوس
الاجانب الاضداد والافيتابهم الخطر القريب المحدث بهم وتخطافهم
النسور المحلقة في سمائمهم والله الموفق واليه ترجع الامور
وهكذا تمت الاجتماعات وختمت المذكرات وانفض الجمع على
وعد التلاق

(لاحقة)

يقول (السيد الفراتي) إن بعد تفرق الجمعية نحو شهرين ورد الى
من الصاحب الهندي كتاب يذكر فيه أنه بعد مفارقتها مكة المكرمة
اجتمع بامير جليل فاضل من أعظم نبلاء الامة ورجال السياسة
فاستطلع رأي الامير في خصوص النهضة الاسلامية وبعد أن دار بينهما
حديث طويل تحقق من خلاله سمو فكر الامير والتهاب غيرته ذكر له

اطلاعه على سجل جمعية ام القرى وأشياء من مذكراتها ومقرراتها
فأظهر الأمير سروره من الخبر وشديد شوقه للاطلاع على السجل
الذى ذكره له فعندئذ وعده باعارته نسخة من السجل ثم أرسلها له . وبعد
أيام تلاقيا فدارت بينهما المحاورة الآتية

قال الأمير : أشكرك أيها المولى صاحب على هذه الهدية
العزيزة وبالأذلة ليلة احيا في مطالعة تلك المذكرات النفيسة التي
لم أتمالك أن أتركها تلك الليلة حتى أتيت على آخرها ثم في الأيام التالية
أعدت النظر فيها بالتدقيق

قال صاحب : يظهر من عبارة مولاي الأمير استحسانه كيفية
تشكل الجمعية وامتنانه من مجرى مذاكرتها

قال الأمير : كيف لا أعجب بذلك ولطالما كنت أتمنى انعقاد
جمعية يتضافر أعضاؤها على مثل هذا المقصد وتكون فيهم المزية التي
ظهرت على رجال هذه الجمعية الذين حلوا المشكلة حلا سياسيا ودينيا
معا استبعد وجود أكفاء كهؤلاء . وأعظم اعجابي هو في هذا الرجل
الملقب بالسيد الفراتي كيف اهتدى في رحلة قصيرة مع اقامته أياما
قلائل في مكة لانتخاب هؤلاء الاعضاء الاجلاء

قال صاحب : لا بد أن يكون هذا الرجل مخلصا في قصده

فأعانه الله عليه كما ورد في الخبر اذا أراد الله أمرا هيا أسبابه فعل في
الأقدار شيئا آن أو انه

قال الأمير : نعم للأقدار دلائل ولنعم البشائر
قال صاحب : أود أن أستفيد من مولاي الأمير وجوه ما عجا به
بهذه الجمعية ومذاكرتها لأصح رأي في بعض انتقادات تختلج في فكرى
القاصر فان أذن لى اعرضها عليه . مسألة مسألة

قال الأمير : قل ولعلى أقف على مالم أتبه اليه
قال صاحب : يظهر أن أعضاء الجمعية ليس بينهم بعض من
السياسيين المحنكين فلو وجد ربما كانت تأتى المقررات أكثر أحكاما .
قال الأمير : لا أظن أن فى الامراء والوزراء المسلمين المعاصرين
من هم أعلى كعبا فى السياسة من بعض هؤلاء الأعضاء الذين تشف
آراءهم عن سعة اطلاع وسمو فكر وبعد نظر مع ملاحظات السياسة
الدينية والحالة العلمية والتدقيقات الاخلاقية

قال صاحب : أرى أن الجمعية اعطت لمباحث السياسة الدينية
الموقع الاول وقد أصابت على أن السياسة الادارية أيضا جديرة
بالاهتمام فتركت بدون تدبير كاف

قال الأمير لاشك أن السياسة الادارية مهمة أيضا وقد ابتدأت
الجمعية منها ولكن رأيت أفضل وسيلة لحصول المطلوب هى رفع علة

الفتور حيث أتتجت مباحثاتها أن علة الفتور هي الخلل الديني بناء عليه حولت اهتمامها لجهة العلة حتى اذا زالت العلة عاد المعلول ومع ذلك لم يترك السيد الفراتي في فصل الاسباب الادارية شيئا من أمهات أصول الادارة إلا وأشار اليه بما يغني عن تفصيله

قال صاحب أليس بعض الاعضاء كالعالم النجدي والمجتهد التبريزي قد أسهب كثيرا بما كان بعضه يكفى عن باقيه

قال الامير ان مسألتى التوحيد والاستهداء ركنان مهمان في الدين وقد تطرق اليهما الخلل منذ قرون كثيرة فصار اصلاحهما ووردهما إلى أصلهما من أصعب الامور وفي مثل ذلك لا بد من الاسهاب في البحث والتعميق فيه أولا يرى والله المثل الاعلى كيف جاء القرآن الكريم بألف أسلوب في تأييد التنزيه والتوحيد والحث على اتباع الكتاب والنبي دون التقليد

قال صاحب انى أرى أيضا بعض مكررات في المذاكرات خلافا لما قاله السيد الفراتي ولذلك لو اهتم ذو غيرته في اختصارها يكون حسنا قال الامير انى لا أوافقك على هذا أيضا لانك اذا دقت النظر لا تجد مكررات انما هي آراء فلا بد أن يعاد فيها بعض ما سبق وعلى كل حال هذا سجل قد ضبط فيه ما وقع فلا يجوز اختصاره والتصرف فيه وانى أرى من أكبر محاسن هذه المذاكرات أن جاءت مباحثها متسلسلة

مترقية فكل موضوع فيها يتلوه ما هو أهم منه فلا يمل منها سامع ولا مطالع
قال صاحب ما هو رأى مولانا الأمير فى القانون الموضوع
لأجل تشكيل جمعية تعليم الموحدين هل هو قانون محكم الترتيب
وهل هو قابل الاجراء والتطبيق على الاحوال الحاضرة والمنتظرة

قال الأمير القانون هو أهم ما أثمرته الجمعية وقابل الاجراء مع الصعوبة
قال صاحب لا أدرى هل أصابت الجمعية أم أخطأت فى تعليق
أكبر أملها فى اعزاز الدين بالعرب دون دولة آل عثمان وملوكها العظام
قال الأمير لا يفوتك أن مطمح نظر الجمعية منحصر فى النهضة
الدينية فقط وتوهم أن يأتى الانتظام السياسى تبعاً للدين ولا شك أنه لا يقوم
بالهدى الدينى ويغار على الدين أمة مثل العرب

قال صاحب أليس دولة راسخة الملك ادارقوعسكرية وسياسة وافرة
القوى مالا وعدة ورجالا تكون أقدر على تمحيص الدين واعزازهم
من العرب الضعفاء من كل وجه . وحيث قد الفت الأمة سماع لقب
خدمة الحرمين قديما ولقب الخلافة أخيراً فى حضرة السلطان العثمانى
فلا تستنكف عن الاذعان الدينى له بسهولة

قال الأمير ان حضرة السلطان المعظم يصلح أن يكون عضداً
عظيماً فى الأمر أما اذا أراد أن يكون هو القائم به فلا يتم قطعياً لأن
الدين شئ والمملك شئ آخر والسلطان غير الدولة

قال صاحب . ما فهمت المراد من أن الدين غير الدولة فهل
يتفضل مولاي الأمير بإيضاح ذلك

قال الأمير . أريد أن احترام الشعائر الدينية في أكثر ملوك
آل عثمان هي ظواهر محضة وليس من غرضهم بل ولا من شأنهم
أن يقدموا الاهتمام بالدين على مصلحة الملك وهذا مرادى بان
الدين غير الملك وعلى فرض ارادتهم تقديم الدين على الملك
لا يقدرّون على ذلك ولا تساعد الظروف المحيطة بهم حيث دولهم
مؤلفة من لفيف أهل أديان ونحل مختلفة كما أن الحياة التي تتشكل
منها الدولة أعنى الوزراء هم كذلك لفيف مختلف الأديان والجنسيات
وهذا مرادى بان السلطان غير الدولة . بناء عليه خدمة الحرمين
ولقب الخلافة ورسوخ الملك ووفرة القوى كلها لا تكفى للرجعية
في الدين نعم اذا بذل آل عثمان العظام قوتهم في تعضيد وتأييد من
يقوم بذلك يأتون بفضل عظيم

قال صاحب . قد وجد في هذا البيت الكريم بعض أعظم
خدموا أعزاز الدين خدما كبيرة كالسلطان محمد الفاتح والسلطان
ياور سليم والسلطان سليمان والسلطان محمود والسلطان الحالى المعظم
فهم أولى وأجدر بالخلافة من غيرهم .

قال الأمير . أرجوك أن لا تنظر للسألة بنظر العوام بل بنظر

حكيم سياسى فابعد النظر ماضيا ومستقبلا وقلب صفحات التاريخ بدقة تجد أن ادارة الدين وادارة الملك لم تتحدا فى الاسلام تماما الا فى عهد الخلفاء الراشدين وعمر بن عبد العزيز فقط رضى الله عنهم واتحدتا نوعا فى الامويين والعباسيين ثم افترقت الخلافة عن الملك وأما سلاطين آل عثمان الفخام فاني اذكر لك انموذجا من أعمالهم أتوها رعاية للملك وان كانت مصادمة للدين فاقول هذا السلطان محمد الفاتح وهو أفضل آل عثمان قد قدم الملك على الدين فاتفق سرا مع (فرديناند) ملك (الأراغون) الاسبانيولى ثم مع زوجته (ايزابيلا) على تمكينهما من ازالة ملك بنى الأحمر آخر الدول العربية فى الأندلس ورضى بالقتل العام والا كراه على التنصر بالاحراق وضياع خمسة مليون من المسلمين باعائتهما باشغاله أساطيل افريقيا عن نجدة المسلمين وقد فعل ذلك بمقابلة ماقامت له به روما من خذلان الامبراطورية الشرقية عند مهاجمته مكدونيا ثم القسطنطينية . وهذا السلطان سليم غدر بآل العباس واستقصاهم حتى انه قتل الامهات لأجل الاجنة وبينما كان هو يقتل العرب فى الشرق كان الاسبانيون يحرقون بقيتهم فى الاندلس وهذا السلطان سليمان ضايق ايران حتى ألجأهم الى اعلان الرفض المكفر . ثم لم يقبل العثمانيون تكليف نادرشاه لرفع التفرقة بمجرد تصديق مذهب الامام جعفر كما لم

يقبلوا من أشرف خان الافغانى اقتسام فارس كى لا يجاورهم ملك
سنى . وقد سعوا فى انقراض خمسة عشر دولة وحكومة
اسلامية ومنها انهم أغروا وأعانوا الروس على التاتار المسلمين
وهولاندة على الجاوة والهنديين . وتعاقبوا على تدويخ اليمن فاهلكوا
الى الآن عشرات ملايين من المسلمين يقتلون بعضهم بعضا لا يحترمون
فيما بينهم ديناً ولا اخوة ولا مروة ولا انسانية حتى ان العسكر العثمانى
باغت المسلمين مرة فى صنعاء والزيد وهم فى صلاة العيد

وهذا السلطان محمود اقتبس عن الافرنج كسوتهم وألزم رجال
دولته وحاشيته بلبسها حتى عمت أو كادت ولم يشأ الاتراك ان يغيروا
منها الا كإمام رعاية للدين لانها مانعة من الوضوء او معسرة له . وهذا
السلطان عبد المجيد رأى من مؤيدات ادارة ملكه اباحة الربا والخمر
وابطال الحدود . ورأى مصلحة فى قهر الاشراف واذلال السادات
بالغاء نقوذ النقابات ففعل .

وفى هذا المقدار كفاية ايضاح لقاعدة ان مؤيدات الملك
عند السلاطين مقدم على محافظة الدين . اما صفة خدمة الحرمين وألفة
مسامح العثمانيين للقب الخلافة فهذا كذلك لا يفيد الدين واهله شيئاً
وليس له ما يتوهم البعض من الاجلال عند الاجانب (١)

(١) الاجانب لا يتفوهون بان السلطان خليفة الا عندما يريدون أن
يقيموا الحججة على المسلمين المحكومين فهم يبعث أعماله فى ملكه

ولو ان حضرة السلطان المعظم اخذ عليه تأييد الدين ^{بإيمانه} بالله به من القوة المادية بدون استناد الى صبغة معنوية لتمكن من ان يخدم دينه وملكه حقاً خدماً مقبولة عند الله ورسوله مشكورة عند المؤمنين كافة ولرفعت له راية الحمد في شرق الارض وغربها واحترمه الابيض والاحمر وعظمه المسلم والكافر . واظنه قد قرب اليوم الذي يتنبه فيه فيتروى في الامر فيعدل عن الاعتماد على غير الماديات ويضرب على فم بعض الغشاشين المتملقين الخائنين الذين ينسبون حضرة الى مالم ينتسب هو اليه ويشيعون عنه دعوى ما ادعاه قط أحد من أجداده العظام بوجه رسمي.

وهؤلاء الغشاشون يغرون حضرة السلطان على هذه الدعوى بما يهرفون به عليه وبما يؤلفونه هم وأعوانهم من الكتب والرسائل التي يعزون بعضها لانفسهم وبعضها لغيرهم من المناققين أو لاسماء يستمنون أو كتب يخلقونها فيجعلون تارة آل عثمان العظام يصلون نسياً بعثمان بن عفان رضى الله عنه وأخرى يرفعون نسبهم الى اعلى قریش ويعطونهم حق الخلافة مرة بالفراغة من العباسيين واخرى بالاستحقاق والوراثة وآونة بالعهد واخرى بالبيعة العامة وحيناً بخدمة الحرمين الشريفين ووقتاً بحفظ المخلقات النبوية وكان هؤلاء الغشاشين يريدون بهذه الدسائس أن يجعلوا حضرة السلطان

نظيرهم دعى نصب كاذب كدعواهم لاتفسهم السيادة ومتسمن مقام
 موهوم كدعواهم الولاية والقبطانية في انفسهم وآبائهم وأجدادهم
 فيحشون في تلك المؤلفات انسابا اتحلوها لاتفسهم مقرونة بنسب
 حضرة السلطان ويستطردون لحكايات كرامات لاجدادهم ملفقة
 مخترعة لايعترفها لهم احد من المسلمين يدسونها بين حكايات وقائع
 الخلفاء والسلاطين

ومن المعلوم عند أهل الوقوف أن القلب بالخلافة والامامة
 الكبرى أوامارة المؤمنين في آل عثمان العظام حدث في عهد المرحوم
 السلطان محمود حيث صار بعض وزرائه يخاطبونه بذلك أحيانا تفتناً
 في الاجلال وغلوا في التعظيم ثم توسع استعمال هذه الالقباب في عهد
 ابنه وحفيديه الى أن بلغ مابلغه اليوم بسعى أولئك الغشاشين الذين
 يدفعون ويقودون حضرة السلطان الحالى للتنازل عن حقوق راسخة
 سلطانية لأجل عنوان خلافة وهمية مقيدة في وضعها بشرائط ثقيلة
 لاتلائم أحوال الملك ومعرضة بطبعها للقلقلة والانتزاع والخطر
 العظيم ولذلك حضرات السلطين أنفسهم لم يزالوا الى الآن
 متحفظين عن القلب بالخلافة رسمياً في منشوراتهم ومسكوكاتهم
 إنما تمضغها أفواه البعض فيلو كها التركي تعظيماً لقومه والعربي
 تفافاً لسلطانه والمصري اتباعاً للبرائين والهندي اعتزازاً بالوهم

والأجنبي هزوا ومكرا بخلاف حضرات سلطان مرا كش وأمير عمان وإمام اليمن المتنازعين في هذا المقام رسما المتقاطعين لأجله على أنهم قد شعروا أو كادوا يشعرون بضررهم السياسى فى ذلك ولا نعلم متى يخلق الله من يسعى فى اقناعهم جميعا بترك هذه الدعوى الداعية للاتفراد والتخاذل ويرتب بينهم قواعد محافظة الاستقلال السياسى ومراسم التشرىفات والمخاطبات وروابط التعاون والاتحاد بصفة سلاطين وأمرأء كما آله الامر على عهد الخلفاء العباسيين مع السلاطين الخارزمية والديلم والايويين وغيرهم

ثم قال الامير وقد حملتنى اشارات السيد الفراتى فى كلامه على الجامعة الدينية تحت لواء الخلافة ان أفكر فى القواعد الأساسية التى ينبغى ان يبنى عليها ذلك فلاح لى ما قيدته فى هذه المفكرة واخرج من جيبه ورقة قرأها وعند ختام نكتها نسختها منه وصورتها

(١) اقامة خليفة عربى قرشى مستجمع للشرائط فى مكة

(٢) يكون حكم الخليفة سياسة مقصورة على الخطة الحجازية ومربوطاً

بشورى خاصة حجازية

(٣) الخليفة ينوب عنه من يترأس هيئة شورى عامة اسلامية

(٤) تتشكل هيئة الشورى العامة من نحو مائة عضو منتخبين

مندوبين من قبل جميع السلطنات والامارات الاسلامية وتكون

وظائفها منحصرة في شؤون السياسة العامة الدينية فقط

(٥) تجتمع الشورى العامة مدة شهرين في كل سنة قيل موسم الحج

(٦) مركز الشورى العامة يكون مكة عندما يصادف الحج موسم

الشتاء والطائف في موسم الصيف

(٧) تقترع الشورى يوم افتتاح كل اجتماع على انتخاب نائب

الرئيس ويعينه الخليفة

(٨) تتعين وظائف الشورى العامة بقانون مخصوص تضعه هي

ويصدق عليه من قبل السلطنات والامارات

(٩) ترتبط يعة الخليفة بشرائط مخصوصة ملائمة للشرع بناء اذا

تعدى شرطاً منها ترتفع بيعته وفي كل ثلاث سنين يعاد تجديد البيعة

(١٠) انتخاب الخليفة يكون منوطاً بهيئة الشورى العامة

(١١) الخليفة يبلغ قرارات الشورى ويراقب تنفيذها

(١٢) الخليفة لا يتدخل في شيء من الشؤون السياسية والادارية

في السلطنات والامارات قطعياً

(١٣) الخليفة يصدق على توليات السلاطين والأمراء التي تجرى

احتراماً للشرع على حسب أصولهم القديمة في وراثتهم للولاية

(١٤) الخليفة لا يكون تحت أمره قوة عسكرية مطلقاً ويذكر اسمه

في الخطبة قبل اسماء السلاطين ولا يذكر في المسكوكات

١٥ يناط حفظ الأمن في الخطة الحجازية بقوة عسكرية تتألف من ألفين إلى ثلاثة آلاف من جنود مختلطة ترسل من قبل جميع السلطنات والإمارات

١٦ تكون القيادة العامة للجنود الحجازية منوطة بقائد من قبل إحدى الإمارات الصغيرة

١٧ يكون القائد تحت أمر هيئة الشورى مدة انعقادها

١٨ هيئة الشورى تكون تحت حماية الجنود المختلطة

أما وظائف الشورى العامة فيقتضى أن لا تخرج عن تمحيص أمهات المسائل الدينية التي لها تعلق مهم في سياسة الأمة وتأثير قوى في أخلاقها ونشاطها . وذلك

مثل فتح باب النظر والاجتهاد تمحيصاً للشرعية وتبسيراً للدين وسد أبواب الحروب والغارات والاسترقاق اتباعاً لمقتضيات الحكمة الزمانية

وكفتح أبواب حسن الطاعة للحكومات العادلة والاستفادة من ارشاداتها وإن كانت غير مسلمة وسد أبواب الاتقياد المطلق ولولمثل عمر بن الخطاب (رضي الله عنه)

وكفتح باب أخذ العلوم والفنون النافعة ولو عن المجوس وسد باب اضاعة الاوقاف بالعبث ونحو ذلك من امهات المنجيات والمهالك

ثم قال الامير وبمثل هذا الترتيب تتحل مشكلة الخلافة ويتسهل عقد اتحاد اسلامي تضامني تعاووني يقتبس ترتيبه من قواعد اتحاد الالمانيين والامريكانيين مع الملاحظات الخاصة . وبذلك تامن الحكومات الاسلامية الموجودة على حياتها السياسية من الغوائل الداخلية والخارجية فتفرغ للترقى في المعارف والعمران والثروة والقوة مما لا بد منه للنجاة من الممات . وما أنسب أن تبدأ بهكذا اتحاد امارات الجزيرة

قال صاحب يستشف من ظاهر فكر مولاي الامير أنه لا يجوز الاتكال على الملوك العثمانيين العظام في أمر الخلافة علاوة على السلطنة قال الامير اني أحب العثمانيين للطف شمائلهم وتعظيمهم الشعائر الدينية ولكن النصيحة للدين تستلزم قول الحق وعندى ان حضرات آل عثمان العظام انفسهم اذا تدبروا لا يجدوا وسيلة لتجديد حياتهم السياسية افضل من اجتماعهم مع غيره على خليفة قرشى

قال صاحب اخبرني أيها الامير أحد أعضاء الجمعية أنه لما رأى السيد الفراتي يميل للتنقيب عن سياسة العثمانيين واستمالة الجمعية عليهم لاهم ذكر له مرة ذلك متلوما وقال له ألا ينبغي ستر أحوالهم والمدافعة عنهم لانهم أعظم دولة اسلامية موجودة فأجابه بان ذلك كذلك لولا كان فيه تغيير المسلمين وتركهم متكلين على دولة ما توقفت لنفع

الاسلامية بشيء في عز شبابها بل اضررتها بمحو الخلافة العباسية المجمع عليها وتخریب ما بناه العرب واقناء الامة بفتوحاتها شرقى أوروبا ومدافعاتها عنه وانه لا يقصد بكشف الحقيقة واظهارها غير ازالة الغرور والاتكال المستولين على جماهير المسلمين بسبب عدم التأمل .
ثم قال له :

أليس الترك قد تركوا الامة أربعة قرون ولا خليفة وتركوا الدين تعبت به الأهواء ولا مرجع وتركوا المسلمين صما بكما عميا ولا مرشد

أليس الترك قد تركوا الأندلس مبادلة وتركوا الهند مساهلة وتركوا الممالك الجسيمة الآسوية للروسين وتركوا قارة أفريقيا الإسلامية للطامعين وتركوا المداخلة في الصين كأنهم الأبعدون .

أليس الترك قد تركوا وفود الملتجين يعودون خائبين وتركوا المستنصرين بهم عرضة للمتقمين وتركوا ثلثي ملكهم طعمة للمتغلبين فهل والحالة هذه ما آن لهم أن يستيقظوا ويصبحوا من النادمين على ما فرطوا في القرون الخالية فيتركون الخلافة لأهلها والدين لحماة وهم يحتفظون على بقية سلطنتهم ويكتفون بشرف خدمة نفس الحرمين وبذلك يتقون الله في الإسلام .

وقال أيضا انه غير متعصب للعرب وإنما يرى ما لا بد أن يراه

كل حر مدقق يتفحص الأمر من أن الغيرة على الدين وأهله والاستعداد لتجديد عز الإسلام منحصران في أهل البدوية من العرب حيث يرى أن المشيئة الإلهية قد حفظتهم من تلك الأمراض الأخلاقية التي لا دواء لها . كفالج الحرية في الخواضر باعتقاد أهلها أنهم خلقوا أنعاما للأمراء وبكثام التريبة في المدن بوضعهم النساء في مقام ربائط للاستمتاع وكطاعون الحياة في بعض الأقوام بألفتهم اللواط المميت للأخلاق الشريفة دفعة الذي جرى الله أهلهم بخسف الأرض بهم تطهيرا لها منهم وكوباء النشاط في أهل الأراضى الخصبة حيث يسهل أن يغنوا فيبطروا فتفسد أخلاقهم فيخسرون الدنيا والآخرة .

قال الأمير نعم الرأي ونعم التدقيق

قال صاحب ان ماذكر مولاي من حصر صفة الخلافة في خليفة هرقشي في مكة ترتبط به جميع السلطنات والآمارات الإسلامية ارتباط ديننا وما وصف من تشكيل الشورى العامة المؤيدة لهذا الارتباط الدينى لأمر عظيم جدا . والغالب أن الدول المسيحية التي لها رعايا من المسلمين أو المجاورة للمسلمين تتحذر من أن يجر جمع الكلمة الدينية إلى رابطه سياسية تولد حروبا دينية فتعتمد هذه الدول إلى عمل الدسائس والوسائل لمنع حصول هذا الارتباط أساسا فما هو التدبير الذي يقتضى اتخاذه امام تحذر الدول ما يأتى وذلك

قال الامير . لا يفكر هذا الفكر غير الفاتيكان وأحزاب الخز وبت
وأمثالهم أما رجال السياسة في انكلترا وروسيا وفرنسا وهي الدول
العظام التي يهملها الاقتكار في هذا الشأن فقد علمتهم التجارب النتائج
العاتية وهي

(١) أن المسلمين لا يتصروا أبدا لاسيا في زمان يذم فيه
النصارى عن نصرانيتهم

(٢) ان المسلمين المتورين افرادا وجموعا ابعد عن الدين من
الجاهلين

(٣) ان العرب من المسلمين اقرب من غيرهم للالفة وحسن المعاملة
والثبات على العهد

فاذا أرشد أولئك السياسيون لان يضموا الى معرفتهم هذه علمهم
أيضا بالاحكام الاسلامية في مسألة الجهاد التي يتهيونها علما
يستخرجونه مما عندهم من تراجم القرآن الكريم لاس من مؤلفات
متعصبى الطرفين حيث يحدون نحو من خمسين آية باساليب شتى
كلها تنهى عن الالحاح في الهداية الى الدين فضلا عن التشديد والالزام
بالقتال كقوله تعالى (انك لا تهدي من أحببت) و (جادلهم بالتي هي
أحسن) و (ما أنت عليهم بمسيطر) ويحدون آيتين في التشديد
احدهما (فاصدع بما تؤمر) والاخرى (وجاهدوا في سبيل الله)

وبمراجعة أسباب نزول هاتين الآيتين يعلمون أنهما نزلتا في حق
المشركين والكتابين من العرب ولا يوجد في القرآن ملزم لاعتبار
عمومية حكمهما

وإذا دققوا البحث يجدون أن ليس في علماء الاسلام مطلقا من
يحصر معنى الجهاد في سبيل الله في مجرد محاربة غير المسلمين بل كل
عمل شاق نافع للدين والدنيا حتى الكسب لاجل العيال يسمى جهادا.
وبذلك يعلمون أن قصر معنى الجهاد على الحروب كان مبنيا على
ارادة الفتوحات والتوسل للتشجيع حين كان مجال الفتوحات كما
أعطى اسم الجهاد مقابلة لاسم الحروب الصليبية التي أصلى نارها المسيحيون.
ثم بعطف نظرهم الى التاريخ يجدون أن العرب منذ سبعة قرون لم
ياتوا حربا باسم الجهاد وما كانت تعديات أساطيل أمارات الغرب
الا من قبيل القرصان الذي كان مالوفا عند جميع أمارات الارخبيلين
الصقلي واليوناني وكلهم نصارى. أما غارات التاتار على شمال أوروبا
وغارات الترك على شرقها فكذلك ليست من نوع الجهاد ولا من
الحروب الدينية وإنما هي من ملحقات غارات البرابرة الشماليين على
أوروبا ويجدون انهم كما غاروا على أوروبا غاروا على البلاد الاسلامية
ثم أسلم التاتار وحسنت اخلاقهم

أما الترك فاذا دقق الاورباويون سياستهم يجدونهم لا يقصدون

بالاستناد للدين غير التلاعب السياسى وقيادة الناس الى سياستهم بسهولة
وارهاب أوروبا باسم الخلافة واسم الرأى العام . وعدم اشتراك
البلاد العربية فى المذابح الارمنية الأخيرة برهان كاف على أن الاسلاميه
فى معزل عن المجافاة لأن العرب يفهمون معنى القرآن فيدينون به . وقد
يندهش الاوريون اذا علموا أن السياسة التركية لم يوافقها أن تترجم
القرآن الى اللغة التركية الى الآن

ولدى رجال السياسة دليل مهم آخر على أن أصل الاسلاميه لا
يستلزم الوحشة بين المسلمين وغيرهم بل يستلزم الألفة وذلك بان
العرب أينما حلوا من البلاد جذبوا أهلها بحسن القدوة والمثال لدينهم
ولغتهم كما أنهم لم ينفروا من الامم التى حلت بلادهم وحكمتهم فلم
يهاجروا منها كعدن وتونس ومصر بخلاف الأتراك بل يعتبرون
دخولهم تحت سلطه غيرهم من حكم الله لأنهم يذعنون بكلمة ربهم
تعالى شأنه (تلك الايام نداؤها بين الناس)

فاذا علم السياسيون هذه الحقائق وتوابعها لا يتحذرون من الخلافة
العربية بل يرون من صوالحهم الخصوصية وصوالح النصرانية وصوالح
الانسانية أن يؤيدوا قيام الخلافة العربية بصورة محدودة السطوة
مربوطة بالشورى على النسق الذى قرأته عليك

ثم على فرض أن بعض الدول ولو المسلبة أرادت عرقلة هذا

الامر ففى لا تقوى عليه لان افكار الأمم لا تقاوم ولا تصادم على
أنى لا أظن بمثل فرانسأ أن تتخضع لرأى أنصار الجزويت لاسيما بعد
أن تعلبت من الانكليز كيف تسوس المسلمين فابقت لتونس أمبرها
فاستراحت بمساعاته قبلا من الجزائر بسبب السياسة التعصية الخرفاء
قال الصاحب : أستشف من كلام مولاي الأمير أن أمله ضعيف
فى تشكيل جمعية تعليم الموحدين مع أنه مريح باتقان التدبير .

قال الأمير : ان دون تشكيل الجمعية بعض عوائق مالية فقط

نتى وأرجو الله تعالى أن يزيلها

قال الصاحب : اننى جاهد فى الوقوف على خبر السيد الفراتى
ولعلى أظفر بمعرفته فاجتمع به أو أكا تبـ فهل لمولاي الأمير رأى أو أمر
أبلغه اياه اذا ظفرت به .

قال الأمير : نعم اذا ظفرت بمعرفة ، فاقرئه منى السلام وبلغه
عنى هذه الجمل وهى أنى اثنى على صدق عزيمته . وعلى حسن اسجابه
رفقائه وأوصيه بالثبات والاقدام ولوطائ المطال . وأن يحرص على
ابقاء علاقته مع أعضاء جمعية أم السرى ، استمراره على مكاتبتهم .
وأن لا يقنط من مساعدة القسطنطينية ، أو مصر أو مرا كش أو
طهران أو كابل أو حائل أو عمان لا سيما بعد انعقاد جمعية تعليم
الموحدين ورسوخها .

قال الصاحب : اذا ظفرت به ان شاء الله أبشره بتحية مولاي
الأمير وأبلغه كل ما أمر به .

انتهت المحاوره

(يقول السيد الفراتي) قد ألحقت هذه المحاوره بسجل المداكرات
وكتبها الى باقي الاخوان وذلك تنويها بشأن حضرة الأمير
المشار إليه وشكرا على غيرته وتصيراته وافتحارا بحسن ظنه وانظره
في هذا العاخر وتشيرا لجناحه وللسلمين بان جمعية أم القرى قد
أحكم تصورها وتأسيسها فهي بعناية الحى القيوم الإلهى حية قائمة أبد

فهرس

(أكثر المباحث المهمة الواردة في سجل المذاكرات)

صحيقة		بعض الاعضاء
٤	أسباب تشكيل الجمعية	السيد الفراتي
٥	كيفية تشكيل الجمعية	،
٦	(الاجتماع الأول)	،
٧	صورة المذاكرات	،
١٠	تاريخ الانحطاط والانتباه الأخير	الاستاذ المكي
١٢	الاكتام . والرجوع لمذهب السلف	،
١٣	الاسلامية في جزيرة العرب ، مرتبة تحقيق الأئمة	،
١٥	قوة الأمل في النهضة الدينية	،
١٦	وجود الألفاء . والاعتماد على الجمعيات	،
١٧	برنامج مباحث الجمعية	،
١٩	(الاجتماع الثاني)	،
١٩	شمول الفتور لكافة المسلمين	،
٢٠	يوجد من هم أخط من المسلمين	الصاحب الهندي
٢٢	لا يوجد من لا يدين بدين	،
٢٢	تكون الشؤون على حسب الدين	،

صحيفة	
٢٣	عقيدة الجبر وعدم تأثيرها
٢٥	ماهو الزهد في الاسلام
٢٦	حق الولاية في الهداية للدين
٢٦	تبدل نوع السياسة . والتفرق في الدين
٢٧	غلبة الاخلاق الجندية
٢٧	جهل الامراء وحرصهم على الاستبداد
٢٨	ماهي الحرية ، ماهي اهميتها
٢٩	سبب الاخلاق للخمول والمليكات
٣١	عدم شعور الهندي والمصري بآلام غيره
٣١	ترك الامر بالمعروف والنهي عن المنكر . سهولة ازالة المنكر
٣٢	فقد الاحتساب باستيلاء الدخلاء ، ماهي الطاعة لاولي الامر
٣٣	السلطان الكافر العادل أم المسلم الظالم
٣٥	انحلال الرابطة الرؤساء
٣٥	العلماء المدلسين وافسادهم الدين
٣٦	ماآخذ البدع الدينية من النصرانية وغيرها
٣٧	الميل العام للبدع والتصوف
٣٩	تمسك الاوهام في الامراء والعواصم وما هو السحر
٤٠	فقد العلماء وضياع الدين
٤٠	العلماء الرسميون
٤١	(الاجتماع الثالث)
٤٢	اختصاص القضاء بالجهلاء . الالقاب العلية والسلطانية

الفاضل الشامي

البليغ القدسي

الحكيم التونسي

المولى الرومي

المجتهد التبريزي

المحقق المدني

المولى الرومي

صفحة	
٤٣	مجاهرة العلماء بمخالفة الدين . تولى الخدم الدينية للجهلاء
٤٤	هدم قواعد الدين على يد العلماء
٤٥	الامراء والشورى . وفقر العلماء
٤٦	اقتصار التعليم على بعض العلوم
٥٠	تقصير الوعاظ والخطباء والمرشدين في وظائفهم
٥١	اليأس من المباراة والحقاق ، فقد السراة والجمعيات
٥٢	اسباحكام الخهل سبب الفقر
٥٣	المعيشة الاشتراكية الاسلامية
٥٤	الاجتماعات والمفاوضات
٥٧	حكاء الامة ووظائفهم
٥٨	الشورى فى الاسلام
٦٠	الدين ليس مابه ندين
٦٢	تطرق الشرك وشؤمه
٦٥	(الاجتماع الرابع)
٦٧	ماهو الدين
٧٠	ماهو الاسلام والتوحيد
٧١	موارد الشرك
٧٣	اتوحيد أساس الحرية
٧٣	ماهو الشرك . ماهو التوحيد
٧٧	مصارع الشرك والمقابر بين
٧٨	متصوفة الزمان
٨٢	التشديد والتشويش فى الدين

صحيفة	
٨٦	الشافعية والصوفية
٨٨	الدين في جزيرة العرب
٩١	(الاجتماع الخامس)
٩١	تشكيل لجنة القانون
٩٢	المهتدون جديدا والاستهداء
٩٣	البر وتسانت والزنادقة
٩٤	ما الكتاب . وما السنة
٩٥	اسباب الاختلافات الاجتهادية
٩٧	اسباب نسخ بعض الاحكام
٩٨	هل من وسيلة لرفع التفرق
٩٩	تسهيل تعليم الاحكام
١٠١	الدين في اليمن وما يليه
١٠٢	العلم الكافي للاجتهد
١٠٣	طريقة الاستهداء في اليمن
١٠٤	الاقتناء في اليمن
١٠٥	ليس في المجتهدين من جوز التقليد
١٠٦	تسهيل المتقدمين الاستهداء
١٠٧	جواز تقليد الغير
١١٠	(الاجتماع السادس)
١١١	الطريقة النقشبندية
١١٤	دواعي الميل الى الطرائق . تشديدات الفقهاء
١١٥	التصوف الباطل والعرفان

العالم النجدي

السعيد الانكليزي

العالم النجدي

العلامة المصري

المحدث اليمني

الشيخ السندي

	صفحة
الاستاذ المكي	١١٦ تاريخ التصوف
الخطيب القازاني	١١٧ المفتى والمستشرق في الاستهداء
«	١٢٠ التقليد والوثوق بالمتقدمين
«	١٢٣ تأثيرات التشديد والتشويش
«	١٢٤ مزايا السباحة في الدين وسمو حكمة القرآن
«	١٢٥ سمو الحكمة النبوية
«	١٢٦ قيام المستشرقين بتعليم الدين
المجتهد التبريزي	١٢٨ الجدل في العقائد والفقه
	١٣٠ التفريق في الدين
«	١٣١ الاجتهاد عند علماء فارس
«	١٣٢ التلقيق والتوفيق في الاجتهاديات
«	١٣٥ الحيل الشرعية وسقامتها
المجتهد التبريزي	١٣٥ توفيق الاحكام على مقتضيات الزمان
	١٣٦ ((الاجتماع السابع))
السيد الفراتي	١٣٧ تلخيص اسباب الفتور
«	١٣٨ الاسباب الدينية
«	١٣٩ الاسباب السياسية
«	١٤١ الاسباب الاخلاقية
«	١٤٣ الاسباب السياسية والادارية الجارية في المملكة العثمانية
«	١٤٣ الاستقلال النوعي والاداري
«	١٤٤ بنحس العرب حقوقهم
«	١٤٥ اهمال رعاية الشرع

صحيفة	
١٤٨	حالة الادارة في الحجاز
١٤٩	أسباب شتى للفتور
١٤٩	تطابق الأخلاق بين الرعية والرعاة
١٥٠	نفور الترك من العرب
١٥٢	(الاجتماع الثامن)
١٥٣	الغرارة بفقد المرشدين
١٥٤	الغرارة عن الاتقان
١٥٥	الغرور بالمقدرة
١٥٦	اللوث في الامور
١٥٧	جهل النساء وتأثيراته
١٥٩	رعاية الكفاءة في النساء
١٦٠	الخور في الطبيعة
١٦١	الواهنة والناشئة
١٦٢	الناشئة المحمديون
١٦٣	الناشئة المتفرنجون
١٦٤	وسيلة التغلب على الواهنة
١٦٦	(الاجتماع التاسع والعاشر والحادي عشر)
١٦٨	(الاجتماع الثاني عشر)
١٦٨	قانون جمعية تعليم الموحدين . المقدمة والمقررات
١٦٩	الفصل الأول في تشكيل الجمعية
١٧٤	الفصل الثاني في مباني الجمعية

السيد الفراتي

صحيفة

- ١٧٦ الفصل الثالث في مآلية الجمعية
١٧٨ الفصل الرابع في وظائف الجمعية
١٨٦ خاتمة القانون
١٨٧٠ المفاوضات الاخيرة
١٨٨ الجمعية ومصر وامراؤها
١٩١ ابيات للاديب البيروني

ذيل

- ١٩٢ خصائص الاقوام
١٩٣ مزايا جزيرة العرب
١٩٤ مزايا عرب الجزيرة
١٩٥ مزايا العرب عموما

لاحقة

- ١٩٨ محاوره بين صاحب الهدى والامير في انتقاد المداكرات
٢٠٢ حصرات ملوك آل عثمان والهضة الدنية
٢٠٤ تقديم الملك على الدين
٢٠٥ دعوى الخلافة حديثا والعشاسون
٢٠٧ اقامة خلافة قرشية دينية في مكة المكرمة
٢٠٨ وظائف الشورى العامة
٢١١ الترك والخلافة
٢١٢ الخلافة العربية وبعض اصول المسيحية

المطبعة المصنعية بالآزهر
إدارة محمد عبد اللطيف

٢٠٨ / ٢٠٠٠ / ١٠ / ٢٨٤٩

4930
SIR